

**THE BOOK WAS
DRENCHED**

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_206171

UNIVERSAL
LIBRARY

నారసింహసంస్కృతకళాశాలాగ్రంథమాల. నెం. 6.

ఆంధ్రీకృత
నృయదర్శనము

ప్రథమభాగము

గ్రంథకర్తలు:

కొల్లూరు సోమశేఖరశాస్త్రి,
విద్వాక్ దువ్వూరి వేంకటరమణశాస్త్రి,
నారసింహసంస్కృతకళాశాలాపండితులు, చిట్టిగూడూరు.



చెన్న పో:

వావిళ్ల రామస్వామిశాస్త్రి లుండోసన్స్ వారచే

బ్ర క టి త ము.

1933

All Rights Reserved.

PRINTED BY
V. RAMASWAMY SASTRULU & SONS
AT THE 'VAVILLA' PRESS
Madras.—1933.

ప్రకటన

మన దేశమునఁ జిరకాలమునుండియు నభివృద్ధినొంది
మనపూర్వులబుద్ధికుశలతకుఁ బ్రకాశకములుగనుండిన యాస్తిక
నాస్తికదర్శనములను సభాష్యముగనుబోధమగునాంధ్రమునఁ
బరిపత్తించి యీగ్రంథమాలయందుఁ బ్రచురింపఁ దలంచితిమి.
అందీదర్శనము మొదటిది.

శ్రీ. తి. గు. వరదాచార్యులు.

భూమిక.

తొల్లి భారతవర్షమున విజ్ఞానసంపన్ను లగుమహానీయులు గొందఱు చిర కాలము నిరంతరపరిశోధనములుగావించి ప్రపంచ తత్త్వమును, నాత్మతత్త్వమును సమతమదృష్టికి గోచరించిన తీటున నిర్ణయించి మిథ్యాజ్ఞానమాచ్ఛాదితంబై సంసారపంక నిమగ్నమగులోకము నుద్ధరింపఁ దలంచి దర్శనోత్పత్తి. యాతత్త్వములనెల్ల సంగ్రహముగ లోక మున కుపదేశించియుండిరి. ఇటు లుపదేశించుటకై వారు రచించి లోకమునకుఁ బ్రసాదించినసూత్రగ్రంథములే దర్శనములని వ్యవహరింపఁబడుచున్నవి. “దర్శనతే తత్త్వమనేన” యనువ్యుత్పత్తినిబట్టి తత్త్వబోధకములగు వీనికి దర్శనములను వ్యవహార మన్వర్థమగుచున్నది

ఆస్తికదర్శనములు, నాస్తికదర్శనములు నని దర్శనములు ద్వివిధములు. వేదప్రామాణ్యము నంగీకరించిన గోతమాదులచే రచింపఁబడిన 1. న్యాయము (గోతమము), 2 వైశేషికము (కాణాదము), 3. సాంఖ్యము (కాపిలము), 4 యోగము (పాతంజలము), 5. పూర్వమిమాంస (జైమినీయము), 6. ఉత్తరమిమాంస (బాద రాయణీయము) యనునివి యాస్తిక దర్శనములు. వేదప్రామాణ్యము నంగీకరింపనిచార్యకాదులచే రచింపఁబడిన 1. చార్వాకదర్శనము, 2. బౌద్ధదర్శనము, 3.

జైనదర్శనము, 4. ఆర్హతదర్శనము, 5. దిగంబరదర్శనము, 6. సౌమదర్శనము నను నీయాలును నాస్తికదర్శనములు

ఇందు నాస్తికదర్శనస్వరూపము తొలుత నిరూపింపఁ బడును.

దేహాతిరిక్తమగునాత్మ, పురుషునికీ బుణ్యపాపసంబంధము, జన్మాంతరము, పరలోకము మున్నగునదృష్టపదార్థములు లేవని బోధించుట బౌద్ధచార్వాకదర్శనములందుఁ దుల్యము. జ్ఞానాతిరిక్తముగ బాహ్యభ్యంతరప్రపంచములు లేవనియు, బ్రత్యక్షాతిరిక్తమగు ననుమానాదులు ప్రమాణములు గావనియు, యథేచ్ఛముగ లౌకికసుఖముల ననుభవించుటయే ముక్తియనియు, జాఝాకదర్శనప్రతిపాదితములగువిశేషములు.

నాస్తికదర్శనముగ బాహ్యభ్యంతరప్రపంచములు గలవనియు, బ్రత్యక్షానుమానములు రెండును బ్రమాణములనియు, మర

ణమే యపవర్గమనియు బౌద్ధదర్శనప్రతిపాదితవిశేషములు.

దేహాతిరిక్తమును దేహమాత్రపరిమితము నగునాత్మగలదనియు, గర్తపాశబద్ధమై యాత్మ సంసారమగ్నమై యుండుననియు, జినదేహోపాసనమునఁ గ్రమముగాఁ గర్తబంధము తొలగినపిమ్మట నాత్మ యీలోకమును విడిచి యూర్ధ్వధేశమునకుఁ బోవుననియు, నిట్లుపోవుటయే ముక్తియనియు బోధించుట జైనార్హతదిగంబరదర్శనములకు సమానము. ఈదర్శనములు మూటికిని బ్రపంచతత్త్వనిరూపణంబున 'స్వాద్వాదము' మున్నగుపద్ధతులచేఁ గొన్నియవాంతరభేదములు గానంబడును. ఆసూక్ష్మభేదములనెల్ల వివరించుట కిది తావుగాదు.

భైరవపూజాంగముగ జంతుబలిసమర్పణము, మధ్య మాంససేవనము మున్నగుహింసాసంబద్ధకృత్యముల నాచరించుటచే జన్మాంతమున శివసారూప్యరూపమగు ముక్తిగలుగునని సౌమదర్శనసిద్ధాంతము. సౌమదర్శనముదక్క మిగిలిననాస్తిక దర్శనములందెల్ల నహింసయే పరమధర్మముగ నిరూపింపబడినది.

ప్రత్యక్షానుమానోపమానశబ్దంబులు నాలుగిటికిఁ బ్రమాణ్యమును, షోడశపదార్థంబులస్వరూపంబును, దేహాత్మభేదమును, దత్త్వజ్ఞానంబున సకలదుఃఖిధర్మసంహార మోక్షప్రాప్తియు న్యాయదర్శనప్రతిపాద్యములు ప్రత్యక్షానుమానములు రెండిటికే ప్రమాణ్యమును, సప్త ఆస్తికదర్శనస్వరూపము. పదార్థస్వరూపంబును, దేహాత్మభేదమును, దత్త్వజ్ఞానంబున నిత్యసుఖాభివ్యక్తిరూప మోక్షప్రాప్తియు వైశేషికదర్శనప్రతిపాద్యములు. కాఁగాఁ బ్రమాణపరిగణనంబునను, పదార్థపరిగణనంబునను, మోక్షస్వరూపంబునను న్యాయవైశేషికమతములు భిన్నములగుచుండును.

మూలప్రకృతి, మహత్తత్త్వము, అహంకారము, శబ్దాదిపంచతన్మాత్రలు, జ్ఞానేంద్రియపంచకమును, కర్తేంద్రియపంచకమును, మనస్సును, ఆకాశాదిభూతపంచకమునను షోడశవికారములు, పురుషుడు ననునీయిరువదియైదును దత్త్వంబులనియు, బురుషునికంటె వేరుగ నీశ్వరుడు లేడనియు, బ్రకృతిపురుషసంసర్గముచే సంసారమేర్పడుననియు, బ్రకృతిపురుషభేదజ్ఞానంబునఁ గైవల్యము సిద్ధించుననియు, నాత్మనిస్సంగముగ నుండుటయే కైవల్యమనియు, సాంఖ్యదర్శనము నిరూపించును. చిత్తచాంచల్యమును నిరోధించుటయే యోగ

మనియు, యమనియమాదు లెనిమిదియు యోగాంగంబు లనియు, బురుషునికంటె వేటగు నీశ్వరుడు గలడనియు, యోగాభ్యాసంబున నీశ్వరు నుపాసించువానికి నణిమాద్యష్ట సిద్ధులు గలుగుననియు, యోగులు దీర్ఘాయుష్కులై స్వచ్ఛంద మరణము నొందుదురనియు, నీశ్వరోపాసనచే మోక్షప్రాప్తి గలుగుననియు, నాత్మనిస్సంగస్థితియే మోక్షమనియు యోగ దర్శనము నిరూపించును. కాఁగా నీశ్వరవిషయమున సాంఖ్య యోగమతములకు వైషమ్యము గలదు.

వేదనిత్యత్వమును, గర్తస్వరూపమును, గర్తములయం గాంగీభావమును, మంత్రాదులస్వరూపంబును, దద్వినియోగం బును, వేదనిషిద్ధకర్తృములఁ బరిత్యజించి వేదచోదితకర్తృముల నాచరించుటచే శాశ్వతస్వర్గోకవాసరూప మోక్షప్రాప్తియుఁ బూర్వమిమాంసాప్రతిపాద్యములు. జీవాతిరిక్తముగ నీశ్వ రుడు లేడనువిషయమున నీకర్తృమిమాంసకులకును, సాంఖ్య లకును నైకమత్యము గలదు. 1 పరమేశ్వరునికి జగదుత్ప త్త్యాదికారణత్వమును, నాపరమేశ్వరతత్త్వమునకు వేదాంత వేద్యత్వమును, సంసారమున కజ్ఞానమూలకత్వమును, బ్రపంచ మునకు మిథ్యాత్వమును, జీవేశ్వరులకు వాస్తవికభేదాభావ మును, సగుణనిర్గుణభేదంబునఁ బరాపరబ్రహ్మ ద్వైవిధ్యమును, నపరబ్రహ్మోపాసనపద్ధతులును, నాత్మతత్త్వజ్ఞానంబున నజ్ఞాన వినాశరూప మోక్షప్రాప్తియు నుత్తరమిమాంసాప్రతిపాద్య ములని శంకరాచార్యులమతము. 2. ప్రపంచసత్యత్వమును, జీవేశ్వరులకు వాస్తవికభేదంబును, జీవాణుత్వమును, నిర్గుణ బ్రహ్మభావమును, దత్త్వత్రయంబు (1 ఈశ్వరుడు, 2 చిత్తు=

జీవుడు, 3 ఆచిత్తు=జడమగు ప్రపంచము)ను, నీశ్వరతత్త్వము నకును, జడచిత్తత్త్వములకును శరీరిశరీరభావంబును, జడచిత్తత్త్వములకు స్థూలసూక్ష్మాద్యవస్థాభేదంబులును, బ్రపంచస్థితి కాలంబున నీశ్వరునికి స్థూలచిదచిద్విశిష్టత్వమును, బ్రలయ కాలంబున నీశ్వరునికి సూక్ష్మచిదచిద్విశిష్టత్వమును, స్థూలచిదచిద్విశిష్టానికిని సూక్ష్మచిదచిద్విశిష్టానికిని నద్వైతంబు (భేదాభావంబు)ను, నీశ్వరానుగ్రహంబున నప్రాకృతలోక(వైకుంఠ) ప్రాప్తిరూపమోక్షంబును, నుత్తరమీమాంసాప్రతిపాద్యములని రామానుజాచార్యులమతము. 3. తత్త్వద్వయంబు (1 ఈశ్వరుడు, 2 చిదచిద్రూప్రపంచము)ను, విశేషణభేదంబుచే విశిష్టభేదంబు సిద్ధించునుగాన స్థూలచిదచిద్విశిష్టానికిని, సూక్ష్మచిదచిద్విశిష్టానికిని నద్వైతాభావంబు(భేదంబు)ను, వ్యాసదర్శన ప్రతిపాద్యములని మధ్వాచార్యుల (ఆనందతీర్థుల)మతము. పరమేశ్వరునికి జగదుత్పత్త్యాది కారణత్వమును, వేదాంతవేద్యత్వము ననునీ రెండును మతత్రయసమ్మతములు. జీవేశ్వరభేదము, జీవాణుత్వము, జీవనానాత్వము, జీవేశ్వరులకు నియమ్యనియామకభావము, విష్ణుపారమ్యము, నప్రాకృతలోకావాప్తిరూపమోక్షము, మున్నగువిషయములు ద్వైతవిశిష్టాద్వైతసిద్ధాంతంబులఁ దుల్యంబులు. జీవేశ్వరుల కైక్యమును బ్రతిపాదించుటచే శంకరమతమున కద్వైతమనియు, స్థూలచిదచిద్విశిష్టసూక్ష్మచిదచిద్విశిష్టలకైక్యము నంగీకరించుటచే రామానుజమతమునకు విశిష్టాద్వైతమనియు, జీవేశ్వరభేదంబును, స్థూలసూక్ష్మచిదచిద్విశిష్టభేదంబును నిరూపించుటచేఁ బూర్ణప్రజ్ఞమతమునకు ద్వైతమనియు వ్యవహారము రూఢమైనది.

ఈరీతిని వ్యాసదర్శనమునకు శంకరరామానుజపూర్ణ ప్రజ్ఞాచార్యులు త్రివిధములగుభాష్యముల రచించుటచే ద్వైతాద్వైతవిశిష్టాద్వైతము లనుమూడుమతంబులు లోకమున వ్యాప్తిజెందినవి.

లోకమున, నేవస్తువు తత్త్వమును నిర్ణయింపఁబూని నను బ్రత్యక్షుడి ప్రమాణము లత్యావశ్యకము లగుచుండును. ప్రమాణవిరహితముగఁ పదార్థతత్త్వమును నిర్ణయించుట యెవ్వరికిని శక్యముగాదుగదా! ఇటు లవశ్యావేక్షితములగు ప్రమాణములు స్పష్టముగను, సవిమర్శముగను, సమగ్రముగను న్యాయదర్శనమున నిరూపింపఁబడియున్నవి. ప్రమాణ

న్యాయదర్శనములవిషయమున నింతటిపరిశీలన మితర దర్శనములం దెచ్చుటను నగపడదు. మఱి ప్రాశస్త్యము. యు సంస్కృతవాఙ్మయమునం దెల్లయెడలఁ

దత్తద్విషయనిర్ణయమునకు న్యాయదర్శనమునఁ బ్రతిపాదితము లగు ప్రమాణములే యాధారములగుచుండును ఈ ప్రమాణములు శాస్త్రీయవిషయములందేగాక లౌకికవ్యవహారములందు సయితము దటుచుగా చుపచరించుచుండును. కావున లోక వ్యవహారమునకును, వాఙ్మయమునకును నిరంతరప్రకారకము లగు ప్రమాణములను బ్రధానముగఁ బ్రతిపాదించునదగుటం జేసి యీన్యాయశాస్త్రము దర్శనములన్నిటను బ్రశస్తమనఁ దగియున్నది. మఱియు నీన్యాయదర్శనమునఁ బ్రతిపాదింపఁ బడినయుక్తు లచ్చటచట వేదమున (“కథమసతస్సజ్జాయేత”... ఛాందో 6 ఆ. ఇత్యాదులందు) గ్రహింపఁబడియున్నవి మను స్మృతి, యాజ్ఞవల్క్యస్మృతి, విష్ణుపురాణము మున్నగువానియం

దీదర్శనము దఱచుగాఁ బ్రశంసించఁబడియున్నది. ఇట్టి ప్రాచీన ప్రశంసలంబట్టియు న్యాయదర్శనప్రాశస్త్యము బలపడుచున్నది.

న్యాయదర్శనకర్త; తచ్ఛరితము.

న్యాయదర్శనప్రణేతయగుమహర్షినామము గోతముఁ డనియు, గోతముఁ డనియు రెండువిధములుగఁ గానవచ్చుచున్నది “ఏషా మునిప్రవరగోతమసూత్రవృత్తిః” అని విశ్వనాథపంచాననవिरచితమగున్యాయసూత్రవృత్తియందును, “భగవతా గోతమేన ప్రమాణాదిపదార్థలక్షణనిరూపణం విధాయ” అని మాధవాచార్యవिरచితమగు సర్వదర్శనసంగ్రహంబునను, న్యాయశాస్త్రకర్తగోతముఁడని ‘న్యాయ’ శబ్దార్థవివరణసందర్భమున వాచస్పత్యకోశమునందును, “గోతమేన తథా న్యాయమ్” అని పద్మపురాణమునందును నిట్లు ప్రామాణికగ్రంథములు వెక్కిరి గోతమశబ్దమే నిర్దిష్టమై యుండుటంజేసి న్యాయదర్శనకర్త గోతముఁ డనుటయే సమంజసమని తోచుచున్నది ఈతనికే యక్షపాదుఁడనియు నామాంతరిము గలదు.

ఈనామము గలుగుట కొకయైతిహ్యము నామము. గలదు. “గోతముఁడు తనశిష్యుఁడగు వ్యాస

మహర్షి తనమతమునకు విరుద్ధముగ జీవ

బ్రహ్మైక్యము (అద్వైతము)ను నౌపనిషదదర్శనమున నిరూపించుటచే నాతనిపైఁ గోపించి నే నీకన్నులతో నీమొగము చూడనని శిష్యుని నిరాకరించెనట పిమ్మట వ్యాసుఁడు ఖిన్నుఁడై గురువు ననుగ్రహమును బెక్కువిధముల వేడుకొనెనట. శిష్యవత్సలుఁ డగుగోతముఁ డెట్టకేలకుఁ బ్రసన్నుఁడై తనప్రతిజ్ఞకు భంగము వాటిల్లకుండ శిష్యు ననుగ్రహింప

నెంచి తపోమహత్త్వముచేఁ దనపాదమునం దొకనేత్రమును గల్పించి దానితో శిష్యుని జూచుచుండెనట. అప్పటినుండియు గోతమునికి నక్షపాదుఁ డనువ్యవహారము గలిగెనట.” అని పెద్దలు వచింతురు. ఈయైతిహ్యము వాచస్పత్యాదులందును గాననగును.

ఈగోతమమహర్షి రహచాగణమహర్షి కిఁ బుత్రుఁడనియు, విదేహదేశాధీశులగు జనకులకుఁ బురోహితుఁడనియు, “విదేహుహమాఘవోఽగ్నిం వైశ్వానరం ముఖే బభార, తస్య గోతమోరాహచాగణః పురోహిత ఆస” అని శతపథబ్రాహ్మణము నిరూపించుచున్నది. “అహల్యాదర్శనం చైవ గోతమస్య సమాగమం, శ్రుత్వా.....గోతమస్య సుతోజ్యేష్ఠః.....

శతానన్దో మునిశ్రేష్ఠం విశ్వామిత్ర మథా
పంశము. బ్రవీత్, అపి రామాయ కథితం యథా
వృత్తం పురాతనం, మమ మాతు ర్మహా

తేజో దైవేన దురనుష్ఠితమ్” (రామా. బాల, 50, 51 స.) ఇత్యాదులగు శ్రీమద్రామాయణవాక్యములంబట్టి గోతమునకు జనకపురోహితుఁ డగుశతానందుఁడు పుత్రుఁడగుటయు, నహల్య భార్యయగుటయు స్పష్టము.

శ్రీమద్రామాయణమున (బాల. 48-51) గోతమాశ్రమము మిథిలాపురమునకు సమీపమున నున్నటులు వర్ణింపఁబడియున్నది దీనింబట్టి న్యాయదర్శనము విదేహదేశమున మిథిలాపురసమీపమున రచింపఁబడినటు లూహింపఁదగును. తొలుత

నుండియు నుదయనాచార్యులు, వాచస్పతిమిశ్రులు, గంగేశో
 పాథ్యాయులు, వర్ధమానోపాథ్యాయులు
 జేశము. మున్నగు మైథిలేయులే కుసుమాంజలి,
 తాత్పర్యటీక, చింతామణి, పరిశుద్ధి మున్న
 గున్యాయగ్రంథములను రచించియుండుటగూడఁ బయియూ
 హను బలపఱచుచున్నది. మఱియు క్రీ॥ శ॥ 1600 ప్రాంతము
 వాడును, దీధికీర్తయు, వంగదేశీయుఁడు నగురఘునాథశిరో
 మణికాలమువఱకును న్యాయశాస్త్రప్రచారము మిథిలాప్రాంత
 మునమాత్రమే యుండుటగూడఁ బయియూహకు సాధకము
 కాఁగలదు.

మంత్రద్రష్టయు గోత్రప్రవర్తకుఁడునగు నీగోతమ
 మహర్షి కాలమును సరిగా నిర్ణయించుటకుఁ దగినయాధార
 ములు లభింపవు. రామాయణకథాకాలమున గోతమునియుని
 కిని వాస్త్రీకిమహర్షి వర్ణించియుండుటచే
 కాలము. రామాయణకథాకాలమే గోతమునికాల
 మని స్థూలముగ నూహింపవగును.

బౌద్ధమతప్రవర్తకుఁ డగుగౌతముఁడును, జై నమతాను
 యాయి యగుగౌతముఁడును న్యాయదర్శనప్రణేతయగు నీ
 గోతమునికంటె భిన్నులని యెఱుంగవలయును. మొదటియిరు
 వురును వేదప్రామాణ్యనిరాసకులు. ఈతఁడు వేదప్రామాణ్య
 స్థాపకుఁడు.

భాష్యము.

న్యాయదర్శనమునకు వాత్సయినమహర్షి ప్రాథమగు
 నొకభాష్యమును రచించియుండెను. ఈతనిభాష్యరచనాప్రాధిని

బట్టియు, వా ర్తికకారాదుల ప్రశంసలంబట్టియు నీయన లోకోత్తర ప్రతిభాశాలియని విదితమగుచున్నది. ఈభాష్యమునందలి వాక్యములు గొన్ని సూత్రములను బోలియుండును. కావుననే చదువరులు భాష్యవాక్యములఁ గొన్నిటిని సూత్రములుగాఁ దలంచుటయు, నట్టిభ్రమచే సమన్వయసందేహములు గలుగుటయుఁ దటస్థింపఁగా వాచస్పతిమిశ్రులు పరిశీలించి సూత్రములను, భాష్యవాక్యములను వేరుపఱచి న్యాయసూచీనిబంధమును నొక గ్రంథమును రచింపవలసివచ్చెను.

ఈవాత్స్యాయనునికే బక్షీలస్వామియనియుఁ, బక్షీలమునియనియు నామాంతరములు గలవు. ఈతనిదేశకాలముల నిర్ణయించుటకుఁ దగినయాధారములు లభింపకున్నవి అయినను క్రీ॥ శ॥ 4-వ శతాబ్దిలోనివాడగు దిక్షా గాచార్యులు వాత్స్యాయనభాష్యమును ఖండించుచు బౌద్ధమతానుసారముగ న్యాయసూత్రముల కొకటికను రచించియుండుటంబట్టి వాత్స్యాయనుఁడు క్రీ॥ శ॥ 4-వ శతాబ్దికిఁ బూర్వంబుడనిమాత్రమూహింప వీలగుచున్నది. దిక్షా గాచార్యులటికను ఖండించి వాత్స్యాయనభాష్యమును సమర్థించుచు నుద్యోతకరుండను వ్యవహారముగలభారద్వాజులు న్యాయవార్తికమను విపులమగు టికాగ్రంథమును క్రీ॥ శ॥ 7-వ శతాబ్దిని రచించియుండిరి. ఈవార్తికమతమును దూషించుచు దిక్షాగమతమును సమర్థించుచు క్రీ॥ శ॥ 7-వ శతాబ్దియందే ధర్మకీర్తి యొకగ్రంథమును రచించెను. పిమ్మట క్రీ॥ శ॥ 9-వ శతాబ్దిని వాచస్పతిమిశ్రులు ధర్మకీర్తిటికను నిరసించుచుఁ దాత్పర్యటిక యను గ్రంథము నొకదానిని రచించి వార్తికమతమును స్థాపించెను.

ఈతాత్పర్యటికకు క్రీ॥ శ॥ 10-వ శతాబ్దిలోని యుదయనా
చార్యులు పరిశుద్ధి యనువ్యాఖ్యను రచించిరి.

ఈరీతిని క్రీ॥ శ॥ 10-వ శతాబ్దిపఱకును న్యాయదర్శన
సిద్ధాంతములు దేశమున నసంకీర్ణముగ వ్యాప్తిజెందినవి. పిమ్మట
క్రీ॥ శ॥ 12-వ శతాబ్దిలోని గంగేశోపాధ్యాయులు న్యాయ
మతానుసారముగఁ బ్రమాణచతుష్టయమును, వైశేషిక
మతానుసారముగ సప్తపదార్థములను సమృతించి యామత
ద్వయమును జోడించి చింతామణి యనుగ్రంథమును నూతన
మార్గమున రచించెను. ఈమణిగ్రంథమునకు వ్యాఖ్యలు,
తద్వ్యాఖ్యలు, తద్విమర్శనములు మున్నగురీతిని న్యాయ
గ్రంథము లనేకములు వెలువడినవి. క్రీ॥ శ॥ 12-వ శతాబ్ది
నుండి బయలు వెడలినన్యాయమునకు నవ్యతర్కమనియు,
నంతకుముందఱిన్యాయమునకుఁ బ్రాచీనతర్కమనియు వ్యవహా
రము రూఢమైనది. క్రమముగా నవ్యతర్కము వ్యాపించిన
కొలఁది ప్రాచీనన్యాయప్రచారము దేశమున విరలమయినది.
విరల మన నేల! ఇంచుమించుగఁ దత్ప్రచారము నశించినదనియే
చెప్పనగును.

సుదూరము పరిశీలించినచోఁ బ్రాచీనతర్కవ్యాసంగ
ముచేఁ గలిగెడివస్తుతత్వజ్ఞానమున శతాంశమైనను నవ్య
తర్కమువలనఁ గలుగ నేరదనుట నిర్వివాదము. కావుననే
ప్రాచీనన్యాయశాస్త్రప్రచారమునకై యాధునికులు గావిం చెడి
యత్నములెల్లఁ గడుంగడు ప్రశంసార్హములనుటకు సంది
యములేదు. మనుజులకెల్లరకును, శాస్త్రీయలొకవ్యవహార

ములం దెల్లయెడలను బదార్థస్వరూపపరిశీలనపద్ధతియుఁ, దత్త్వజ్ఞానంబును నత్యావశ్యకంబులు గావునఁ బరిశీలనపద్ధతిబోధకంబులును, దత్త్వజ్ఞానోత్పాదకంబులునగు నిట్టి దర్శనగ్రంథములు దేశీయులెల్లరకును సుబోధమగునటులు దేశభాషలలోఁ బరివర్తితములగుట యెంతయు నభిలషణీయము. అట్టి యభిలాషయే మాప్రకృతాంధ్రీకరణమునకుఁ జేరకము.

కొల్లూరు సోమశేఖరశాస్త్రి,

దువ్వూరి వేంకటరమణశాస్త్రి.

శివాయ గురవే నమః.

న్యాయ దర్శనము

ప్రథమాధ్యాయము.

ప్రథమాహ్నికము.

I

లోకంబునఁ బ్రమాణవిరహితంబుగఁ బదార్థజ్ఞాన ముదయింపదు. పదార్థజ్ఞానవిరహితంబుగఁ బ్రవృత్తినివృత్తులు సంభవింపవు. మనుజుండు ప్రమాణమునుబట్టి పదార్థస్వరూపంబు నధిగమించి యద్దానఁ బ్రవర్తించుటకో, నివర్తించుటకో యిచ్చయించి, ప్రవర్తించిగాని, నివర్తించిగాని ససాధనంబుగ సుఖదుఃఖముల నందుచుండుట సహజంబు. ప్రపంచంబునందలి పదార్థతత్వమెల్లఁ బ్రమాణము(తెలుపునది.), ప్రమాత (తెలియువాడు), ప్రమేయము (తెలియఁబడునది), ప్రమితి (తెలియుట.) యను నీనాలుగిటిని సంబంధించియే యుండును. పదార్థతత్వంబనఁ బదార్థములు ప్రమాణవిషయంబు లగుట. పదార్థంబులు సత్తులనియు, నసత్తులనియు ద్వివిధంబులు. ఇయ్యవి ప్రమాణంబులవలననే గ్రహింపంబడును. అనఁగాఁ జక్షురింద్రియము (ప్రమాణము.) ఘటరూపసత్పదార్థమును గ్రహించినటులే పటాభావరూపంబగు నసత్పదార్థమునుగూడ గ్రహించును.

కాఁగా సకసత్వదాథంబులెల్లఁ బ్రమాణగ్రాహ్యంబులనుట
పర్యవసన్నంబు

అందు, (౧—౧ సూత్రము.)

ప్రమాణ, ప్రమేయ, సంశయ, ప్రయోజన, దృష్టాంత,
సిద్ధాంతా, వయవ, తర్క, నిర్ణయ, వాద, జల్ప,
వితండా, హేత్వాభాస, చ్ఛల, జాతి, నిగ్రహస్థానంబుల
తత్త్వంబునధిగమించిన నిశ్చేయసంబు సులభంబు ౧.

ఇందలి ప్రమాణాదు లగు సత్వదాథములు పదునాటిటి
స్వరూపంబు మున్నుండు వివరింపఁబడును.

త్రయి, వార్త, దండనీతి, యాన్వీక్షీకి యను నీనాలుగు
విద్యలను లోకంబునఁ బ్రాణికోటి యుపయోగంబునకు మహర్షు
లనుగ్రహించియుండిరి ఋగ్వజుస్సామవేదంబులు త్రయి
యనంబడును. హలశకటక్షేత్రాది ప్రతిపాదకం బగుకృషివిద్య
వార్త నాఁబడును. స్వామ్యమాత్యాది రాజ్యాంగ ప్రతిపాద
కంబు దండనీతి. ఆన్వీక్షీకి యనఁ బ్రమాణ ప్రమేయ సంశయాది
స్వరూపవివేచనక్షమం బగున్యాయవిద్య. ఈన్యాయవిద్యకును,
వేదాంతవిద్యకును భేదంబుగల్పించుటకుఁ బ్రమేయాంతర్గతంబు
లయినను బ్రకృతవిద్యాసంబధములగు సంశయాదులు వేఱుగ
నిరూపింపఁబడుచున్నయవి.

సంశయాదులకు న్యాయశాస్త్ర (సంబంధం బెట్టిదనిన) మూ
తోడిసంబంధము నీక్రిందిరీతిగ నెఱుంగునది.

ప్రత్యక్షమగుమావిరుద్ధంబగు ననుమానంబు వస్తుస్వరూపంబును బోధింపఁజాలియుండును. ఇదియే యన్వీక్ష. (అను+ఈక్ష=ప్రత్యక్షము ననుసరించునది) యనంబడును ఈయన్వీక్షను బ్రధానంబుగ నిరూపించునది యాన్వీక్షీకి యనంబడు. ఇదియే న్యాయశాస్త్రంబు. ఇయ్యది ప్రమాణంబులంబట్టి వస్తుతత్వంబు నిర్ణయించుచుండును.

వస్తుస్వరూపానవధారణాత్మకజ్ఞానంబు సంశయంబు. వస్తుస్వరూపం బించుకయుఁ దెలియనపుడుగాని, సమగ్రంబుగఁ దెలిసినపుడుగాని న్యాయప్రసృత్తి యనావశ్యకంబు. వస్తుస్వరూపంబు సంశయితంబగునపుడే న్యాయము ప్రవర్తింపవలసియుండును కావున సంశయము న్యాయశాస్త్రప్రతిపాద్యము. సుఖప్రాప్తిదుఃఖపరిహారరూపం బగు ప్రయోజనంబు లేనిచో మనుజుండు వస్తుస్వరూపపరీక్షకుఁ బ్రవర్తింపఁడుగానఁ బ్రయోజనంబు న్యాయశాస్త్రసంబంధము. నిశ్చితమగు సాధ్యసాధనసంబంధముగలది దృష్టాంతము. ఇది యచుమానాగమంబుల కుపకరించుచు న్యాయాంగమగును. స్వపక్షసాధనమునకు దృష్టాంతానుకూల్యమును బరపక్షనిరాకరణంబునకు దృష్టాంతప్రతికూల్యంబును నావశ్యకంబులు. నాస్తికు లాగమాదిప్రామాణ్యము నంగీకరింపరు. వస్తుతత్వవిచారంబునక్షణికవాది యగునాస్తికుఁ డేదేని దృష్టాంతమును సమ్మతించినచోఁ దన్నాస్తికత్వమునకే భంగమువాటిల్లును. సమ్మతించనిచో సాధనవికలుం డగును. కావున దృష్టాంతము నాస్తికమతనిరా

కరణంబునకు సాధనంబు. సాంఖ్యాదితంత్రకర్తలచేఁ దత్త
 స్తతానుహలంబుగ నంగీకరింపఁబడినవిషయములు సిద్ధాంతము
 లనంబడును. అట్టిసిద్ధాంతములభేదంబులు వాదజల్పాదులచే
 నీశాస్త్రంబునఁ జర్చింపఁబడునుగాన సిద్ధాంతము న్యాయాంగ
 మగును. అవయవంబులనఁ బ్రతిజ్ఞాహేతుదాహరణోపనయని
 గమనంబులు. ప్రతిజ్ఞయన శబ్దప్రమాణంబు. హేతువన నను
 మానప్రమాణంబు. ఉదాహరణంబనఁ బ్రత్యక్షంబు. ఉపనయం
 బన నుపమానంబు. నిగమనంబనఁ బయినాలుగింటియాను
 కూల్యంబును నొక్కవిషయంబున నిరూపించుట. ఈయైదింటి
 సముదాయంబే పరమన్యాయంబు. పరమంబన విప్రతిపన్నులను
 గూడ సమ్మతింపఁజేయునదనుట. ఈయవయవంబులంబట్టియే
 వాదజల్పవితండలు ప్రవర్తిల్లును. తత్వవ్యవస్థయు పీనివలననే
 యేర్పడును. స్పష్టముగాఁ దెలియనివస్తుతత్వమును గారణోప
 పత్తినిబట్టి తెలిసికొనుటకుఁ జేయునూహయే తర్క మనం
 బడును. ఇయ్యది ప్రమాణాంతరంబు గానేరదు. ప్రమాణాను
 గ్రాహకంబుమాత్ర మగును. ఎట్లనఁ; మనుజునిజన్మము నిష్కేతు
 కమా? నిత్యహేతుకమా? అనిత్యహేతుకమా? యనుపరిశీల
 నంబున, నిష్కేతుకమయినచో నది స్వయముగనే నివృత్తమగును
 గాన జన్మరాహిత్యమునకు యత్నం బనావశ్యకం బగును. నిత్య
 హేతుకమయినయెడ హేతుచ్చేదంబు సంభవింపదుగాన
 జన్మోచ్చేదంబు దుర్బుటంబు. కాన జన్మం బనిత్యహేతుకంబు
 గాఁదగును. అను నిట్టితర్కముచే 'కర్మణా జాయతే జన్తుః'

అనెడిశబ్దప్రమాణము స్థిరపఱుపఁబడును. ఈతర్కము వాదమున స్వమతస్థాపనంబునకును, బరమతనిరాకరణంబునకును నుపయుక్తం బగుచు న్యాయాంగం బగును. నిర్ణయంబనఁ బ్రత్యక్షోదులకు ఫలభూతంబగు తత్వజ్ఞానంబు. ఇయ్యది సిద్ధించు వఱకు వాదంబు ప్రవర్తిల్లును. కావున నిర్ణయము న్యాయశాస్త్రప్రతిపాద్యము. ప్రవీణులగు గురుశిష్యులు తత్వజ్ఞానువులు విమర్శనీయంబగు విషయంబునంగలపక్షంబులను సహేతుకంబుగఁ బరిశీలించి యందొకపక్షంబును సిద్ధాంతీకరించుట కుపయోగించెడివాక్యసముదాయంబు వాద మనంబడును. ఈవాదంబును బూర్వోక్తంబగుతర్కంబుచు లోకవ్యవహారంబునకు మిక్కిలి యుపకరించుచుండును. విషయవిమర్శమున స్వమతస్థాపనంబునకై యత్నించుజగీషువులగు ప్రతిద్వంద్వలవాక్యసముదాయంబునకు జల్పమని వ్యవహారము. స్వపక్షస్థాపనమును వాంఛింపక పరపక్షనిరాకరణమాత్రంబున కుపయోగింపఁబడుకథకుల వాక్యసముదాయంబు వితండ యనంబడును. వాదంబు తత్వజ్ఞాననిష్పత్తికిని జల్పవితండలు తత్వజ్ఞానపరిపాలనంబునకును నుపయుక్తంబులగుటచే న్యాయశాస్త్రంబున నిరూపణీయంబులయ్యె. తత్వనిర్ణయవిజయప్రయోజనకము లగువాదజల్పములకు ఫలముండినను స్వపక్షరహితుఁ డగువైతండికుని పరదూషణరూప మగువితండకు ఫలమేమి యనుశంక యుద్భవించుట కిటు నవకాశము గలదు. కాని వైతండికునికిఁగూడ స్వపక్ష మొకటి యుండక తప్పదు. లేనియెడ నాతఁ డున్నత

ప్రాయఁ డగును. స్వపక్షమును స్థాపించుకొనుటకుమాత్ర మాతఁడు వేటుగ యత్నింపఁడు. పరపక్షనిరాకరణమువలననే స్వపక్షము స్థాపితమగునని యాతఁడు తలంచును కాన వాద జల్పములవలె వితండ సాహిత్యుగ స్వపక్షసాధకముగాకున్నను బరపక్షనిరాకరణద్వారమున స్వపక్షస్థాపకమే యగుంగావున నియ్యదియు సప్రయోజనంబని యెఱుంగునది. దుష్టహేతువులు హేత్వాభాసంబు లనంబడును. ఇయ్యవి స్వపక్షమునఁ బరిహృతంబులయ్యును, బరపక్షంబున నుద్బాధితంబులయ్యును దత్వనిర్ణయంబున కుపయుక్తంబు లగును. అర్థాంతరకల్పనచే వాదివాక్యము నాక్షేపించుట ఛల మనంబడును జాతి యన దృష్టాంతసామ్యమునుబట్టిగాని, తద్వైషమ్యమునుబట్టిగాని పరపక్షమును దూషణాభాసములచే నాక్షేపించుట. పరపక్షమునం గలదోషంబుల నుద్బాధింపఁజాలకుండుటయుఁ బరప్రదర్శితంబు లగుదోషంబుల వారింపఁజాలక నిర్దుష్టమయిన స్వమతంబు విడుచుకొనుటయు నిగ్రహస్థాన మనంబడును. ఈఛల జాతినిగ్రహస్థానంబులు విజిగీషుకథయందుమాత్ర ముపచరించును. హేత్వాభాసములు వాదంబునందునుం బ్రయోగార్హములు. కాన నిగ్రహస్థానంబునఁ జేరినవయ్యును హేత్వాభాసంబులు వేటుగ నిరూపింపఁబడినవి. ఇట్లు షోడశపదార్థ నిరూపకం బగున్యాయశాస్త్రంబు సర్వవిద్యాప్రకాశకంబు. ఇందు నిరూపింపంబడు నాత్మాదితత్వజ్ఞానంబున నపవర్గంబు సులభంబు.

ఈయవర్గంబు తత్వజ్ఞానసమనంతరమే సిద్ధించునా లేక
కాలక్రమంబునఁ బ్రాప్తమగునా యని పరిశీలించఁదగియున్నది.
తత్వవేత్త జ్ఞానోదయసమనంతరమే ముక్తుఁ డగునన్నచో
లోకమునఁ దత్వవేత్తలు జీవించియుండుట యసంభవము.
కావున దత్వోపదేశసంప్రదాయము వినష్టము గావలసియుం
డును. ఆసంప్రదాయ మవిచ్ఛిన్నముగఁ బ్రసృత మగుచుండు
టచే సమనంతరముక్తిని నిర్ణయింప నవకాశముగానరాదు.
ఇంకఁ గాలక్రమంబున మోక్షంబు గలుగునందిమన్నఁ గాలాం
తరభావి యగుముక్తికి, క్షణికంబగుతత్వజ్ఞానము కారణము
గాఁజాలదు. కావునఁ దత్వజ్ఞానంబున నపవర్గంబు గలుగుట
యెట్లో వివరించుట ప్రసక్తమై యున్నది.

సూ.—దుఃఖ, జన్మ, ప్రవృత్తి, దోష, మిథ్యాజ్ఞానం
బుల యుత్తరోత్తరాపాయంబువలని తత్తత్సన్ని
హితనాశంబుచే నపవర్గంబు సిద్ధించెడు. ౧.

లోకంబున దేహాతరిక్తం బగునాత్మలేదనియు, దుఃఖ
సాధనము సుఖసాధన మనియు, ననిత్యమగు దేహాదికము నిత్య
మనియు, నరక్షకమగు క్షేత్రగృహాదికంబు రక్షకం బనియు,
బ్రహ్మాదబహులం బగుధనాదికము నిర్భయం బనియు, మల
మాంసభూయిష్ఠంబయి జుగుప్సావహం బగుశరీరంబు ప్రశస్తం
బనియు, గర్హంబులు స్వర్గనరకాదిఫలజనకంబులు గావనియు,
సంసారంబు రాగద్వేషాదిదోషమూలకంబు గాదనియు, బున

ర్జన్తంబు లేదనియు, నిప్పటిజన్తంబు కర్తమూలకంబుగాక ప్రకృతిసిద్ధంబ యనియు, ప్రేత్యభావ (చచ్చిపుట్టుట) మను నెడ మరణభవనక్రియలు దేహకర్తృకములన్నను, నాత్మకర్తృకంబులన్నను లోకంబున సర్వంబు క్షణికంబెగాన విభిన్న కాలికములగు నీక్రియలు రెండిటికి సమానకర్తృకత్వము దుస్సాధమగుటంజేసి ప్రేత్యభావస్వరూపమే సిద్ధింపనేరదనియు, నెట్టెటో సిద్ధించునన్నను నయ్యది యనంతముగాన మోక్షమే లేదనియు, నున్నదన్ననునది నిర్నిమిత్తంబె యగుననియు, సకలభోగంబులవిడనాడి సర్వవిరహరూపంబయి భయంకరంబగుమోక్షంబు నభిలషించుట సమంజసంబుగాదనియు నిట్లు మిథ్యాజ్ఞానంబు లనేకవిధంబులు. ఈమిథ్యాజ్ఞానంబువలన ననుకూలనస్తువులందు రాగంబును, బ్రహ్మకూలంబులయెడ ద్వేషంబును నేర్పడును. వీనివలన నీర్ష్య, యసూయ, మాయ, లోభము మున్నగువోషవిశేషంబు లుద్భవించును. ఈవోషంబులవలన ధర్తాధర్తసాధనంబు లగుశుభాశుభప్రవృత్తులు గలుగును. శుభప్రవృత్తిగలమనుజుఁడు దానము, నార్తరక్షణము, వృద్ధసేవ మున్నగుశారీరక కార్యములను, సత్యము, హితోక్తి, ప్రియభాషణము మున్నగువాచిక కార్యములను, దయ, నిస్సవ్య హత, యాస్తిక్యము మున్నగుమానసిక కార్యములను నాచరించును. అశుభప్రవృత్తిగలవాఁడు చౌర్యము, హింస, నిషిద్ధాచరణము మొదలగుశారీరకములకును, నసత్యము, వంచనోక్తి, పరుషభాషణంబు మున్నగువాచికంబులకును, బరద్రోహము, పర

ద్రవ్యాభిలాష, నాస్తిక్యము మున్నగుమానసికంబులకును గడంగును. ఈశుభాశుభప్రవృత్తియే యుత్తమాధమజన్తంబులకుఁ గారణంబగును. జన్తంబన బుద్ధింద్రియములతోఁగూడిన శరీరమావిర్భవించుట. ఈజన్తంబువలన దుఃఖంబును, దుఃఖభూయిష్టంబగునుఖలేశంబును బ్రాప్తించును. పయినిరూపింపఁబడిన మిథ్యాజ్ఞానము, దోషము, ప్రవృత్తి, జన్తము, దుఃఖము ననువీనినముదాయంబే సంసారమనంబడును. తత్త్వజ్ఞానంబుచే మిథ్యాజ్ఞానంబు నివర్తించును. మిథ్యాజ్ఞాననివృత్తిచే దోషంబులు తొలంగును. అవి తొలఁగుటచేఁ బ్రవృత్తి నశించును. తన్నాశముచే దుఃఖము నశించును. దుఃఖము నశింపఁగా నపవర్గము సిద్ధించును. కావున నపవర్గంబునకుఁ దత్త్వజ్ఞానంబు కారణంబుగాక ప్రయోజకంబగునని యెఱుంగునది.

దేహాతిరిక్తం బగునాత్మగలదనియు, దుఃఖసాధనంబు దుఃఖసాధనమే యనియు, దేహ మనిత్యమనియు, తేత్ర గృహాదికంబు రక్షకంబుగాదనియు, ధనాదికంబు సభయంబనియు, శరీరంబు తుచ్ఛంబనియు, గర్తంబులు ఫలజనకంబులనియు, సంసారంబు రాగద్వేషాదిదోషమూలకంబనియు, బునర్జన్తంబు గలదనియు, జన్తంబు ప్రకృతిసిద్ధంబుగాక కర్తమూలకంబనియు, నాత్మక్షణికంబుగాక నిత్యమగుటంజేసి పూర్వదేహాత్యాగదేహాంతరోపాదానరూపంబగుప్రేత్యభావస్వరూపము సిద్ధించుననియు, నిప్తిప్రేత్యభావము బీజాంకురన్యాయమున ననాదియు సాంతము నగుటచే నది నశించి మోక్ష

ముగలుగవచ్చుననియు, మోక్షము తత్వజ్ఞానమూలకమే యనియు నట్టిమోక్షము సర్వవిరహరూపంబుగావుననే దుఃఖ సంస్పర్శలేక ప్రశాంతమగుటంజేసి సర్వాభిలషణీయం బనియు నిట్లు మిథ్యాజ్ఞానవిరుద్ధంబుగఁ దత్వజ్ఞానంబు లనేకవిధంబు లయి యుండును.

అభిధేయప్రయోజనసంబంధప్రకరణము

స మాప్త ము.

II

ఉద్దిష్టంబులగుపదార్థములు లక్షితంబులు, పరీక్షితంబులు నయినంగాని వానితత్వంబు తేటపడదు కావున శాస్త్రప్రవృత్తి యుద్దేశము, లక్షణము, పరీక్ష యని మూడువిధములుగ నుండును. ఉద్దేశమనఁ బదార్థములఁ బేర్కొనుట. లక్షణమన నొకపదార్థమున కితరపదార్థభేదమును సాధించు ధర్మము. పరీక్ష యన నుద్దిష్టమున వివక్షితమగులక్షణము సంగతమగునాకాదా యని ప్రమాణములచే విమర్శించి నిర్ణయించుట.

ఈశాస్త్రంబున నొక్కొకయెడ నుద్దిష్టము విభజింపఁబడి పిమ్మట లక్షణము నిరూపింపఁబడుచుండును. వేటొకచో లక్షణ నిరూపణానంతరము విభాగము చేయఁబడుచుండును. అర్థవికల్పోపపత్తిచే వచనవిఘాతంబు ఛల మనంబడు. ఆయ్యది వాక్చలంబు, సామాన్యచ్ఛలంబు, నుపచారచ్ఛలంబు నని త్రివిధంబు.

(౧ అధ్యాయ-౨ ఆహ్ని-౧౧, ౧౨ సూ) మున్నగుచోట్ల
లక్షణానంతరవిభాగము గాననగును. ప్రకృతంబునఁ బ్రథమ
సూత్రంబున నుద్దిష్టంబగు ప్రమాణమునకుఁ దొలుత విభా
గము చూపఁబడుచున్నది.

సూ:—ప్రత్యక్షానుమానోపమానశబ్దరూపంబునఁ
బ్రమాణంబు చతుర్విధంబు—3.

ఇంద్రియములకుఁబదార్థములతోడి సన్నికర్ష (=సంబంధ)
ముగాని, యింద్రియముగాని ప్రత్యక్ష (ప్రమాణ)మని వ్యవ
హరింపఁబడును. ప్రత్యక్ష ప్రమాణజన్యమగుజ్ఞానమునకును
బ్రత్యక్షమనువ్యవహారము గలదు. ప్రత్యక్ష ప్రమాణమువలనఁ
బ్రత్యక్షజ్ఞానంబును బ్రత్యక్షజ్ఞానంబువలన హానోపాదానో
వేత్తాబుద్ధులును గలుగుచుండును. ప్రత్యక్షానుసారంబుగ
సాధ్యమును నిర్ణయించుహేతువు, అనుమానం (అను =
(సచ్చాత్)+మానమ్) బనంబడును. ఉపమానంబన సామీప్య
జ్ఞానము. సాదృశ్యజ్ఞానమని భావము. [సమ్(=సమమ్)+ఆప్యతే
(=ఈత్యతే)=సమీపమ్(=సదృశమ్)] అర్థబోధకమగుశబ్దము శబ్ద
ప్రమాణ మనంబడును. ప్రమాణమనఁగ జ్ఞానసాధనమని
యెఱుంగునది. ఈప్రమాణము లొక్కొకచోఁ గలిసియును,
వేటొకచోఁ బ్రత్యేకముగను దత్వనిర్ణాయకము లగుచుండును.
ఎట్లన నొకచో నున్నయన్నిని దూరంబుననుండి యాప్తవచనం
(శబ్దప్రమాణం)బునను సమీపించుచు, ధూమదర్శనం(అను

మానంబునను సమీపించి, ప్రత్యక్షంబునను దెలియవచ్చును. ఇట్టియెడఁ బ్రమాణములకు సంప్లవ(సంకర)మని యెఱుంగవలయును. యాగము స్వర్గసాధన మనునది “స్వర్గకామో యశేత” యనుశబ్దప్రమాణమువలనమాత్రమే తెలియఁబడును. గృహమధ్యముననుండి గర్జితము వినినంతనే గగనమున మేఘమున్నటుల ననుమానప్రమాణమువలనఁ దెలిసికొనఁగలము. ఇటఁ బ్రమాణాంతరమున కావశ్యకతలేదు. ప్రత్యక్షమువలన నాత్మీయకరచరణాదిజ్ఞానము గలుగునపుడు ప్రమాణాంతరమనావశ్యకము. ఇట్టియెడఁ బ్రమాణంబులకు వ్యవస్థ(=ఆసంకీర్ణత) యని యెఱుంగవలయును. మనుజుఁడు జిజ్ఞాసితమగు పదార్థస్వరూపమును నాప్తచనంబున నెఱింగియు నంతమాత్రమునఁ దృప్తిఁజెందక యింకను సహేతుకంబుగ దాని నిర్ణయింప యత్నించును. సహేతుకంబుగ నిర్ణయింపఁబడినదానిం గూడఁ దాను బ్రత్యక్షంబుగఁ జూడ నభిలషించును. స్వయముగఁ జూచినతోడనే యాతనిజిజ్ఞాస నిశ్శేషముగ నిచర్తించును. కావున జ్ఞానంబులలోఁ బ్రత్యక్షజ్ఞానంబును, బ్రమాణంబులందెల్లఁ బ్రత్యక్షప్రమాణంబును బ్రధానంబులు.

నూ:—ఇంద్రియార్థసన్నికర్షజన్యమై యవ్యపదేశ్యంబును, నవ్యభిచారియు, వ్యవసాయాశ్చక్రంబు నగు జ్ఞానంబు ప్రత్యక్షంబు—౪.

చక్షురాదీంద్రియములకు ఘటాదిపదార్థములతోడి సంబంధమువలనఁ గలిగెడిజ్ఞానమునకుఁ బ్రత్యక్షమని వ్యవహారము.

ఆత్మ మనస్సుతోడను, మనస్సు చక్షురాదీంద్రియములతోడను, నింద్రియములు వస్తువులతోడను గలియుటచే బ్రత్యక్షజ్ఞానముదయించునని నైయాయికమతమున జ్ఞానోత్పత్తిక్రమంబు నిరూపింపఁబడియున్నది. ఇందలి యాత్మమనస్సంద్యోగము సర్వజ్ఞానసాధారణకారణము. ఇంద్రియమనస్సంద్యోగము తత్తదింద్రియజన్యసకలప్రత్యక్షసాధారణకారణము. ఇంద్రియార్థసంద్యోగము తత్తదింద్రియజన్యప్రత్యక్షవిశేషంబులకు విశేషకారణము. కావున న్యాయమతమునఁ బయిరితిని జ్ఞానోత్పత్తిక్రమము నిరూపింపఁబడియున్నను నింద్రియార్థసన్నికర్షమే కారణముగ సూత్రమున గ్రహింపఁబడినది.

ఈప్రత్యక్షము నిర్వికల్పకమనియు, సవికల్పకమనియు ద్వివిధంబు. నిర్వికల్పకమన వస్తుస్వరూపమునుమాత్రము భాసిల్లఁజేయుజ్ఞానము. సవికల్పకమన విశేషణవిశేష్యభావావగాహిజ్ఞానము. 'భూతలమున ఘట మున్నది' యను నీజ్ఞానమున భూతలము విశేషణముగను, ఘటము విశేష్యముగను భాసిల్లుచుండును. ఈనిర్వికల్పకసవికల్పకములే సూత్రమున "నవ్యవచేశ్య" "వ్యవసాయాత్మక" పదములచే నిర్దేశింపఁబడినవి.

లోకంబునఁ బదార్థంబులన్నియు శబ్దములచే జెప్పఁబడునపుడు 'గౌరిత్యర్థః, అశ్వత్థత్యర్థః' అని యిరితిని సామానాధికరణ్య (అభేదనిర్దేశ) ముండుటంజేసి శబ్దార్థముల కభేదము

దము సిద్ధించుచున్నది. కాఁగా 'నిది ఘటము' (అయంఘటః) మున్నగుజ్ఞానంబులందెల్ల నర్థముతోపాటు శబ్దముగూడ విశేషణరూపమున భాసిల్లుచునే యుండుటచే వస్తుస్వరూపమాత్రావగాహియగు నిర్వికల్పకజ్ఞానమే యుండదని స్ఫురింపవచ్చును. కాని శబ్దార్థంబుల కభేదంబు దుర్ఘటంబు. శబ్దార్థముల కభేదమే యున్నయెడ రూపశబ్దశ్రవణమాత్రమున నంధునకు నీలాదిరూపప్రత్యక్షమును గలుగవలసియుండును అయ్యది యనుభవవిరుద్ధంబు. మఱియు నీశబ్దమున కిది యర్థమని యెఱుంగఁజాలనిపసిపిల్లలకును నింద్రియార్థసన్నికర్షణంబున వస్తుస్వరూపమాత్రజ్ఞాన ముదయించుచుండుట యనుభవసిద్ధంబు. ఈపసిబాలురకువలెనే ప్రాజ్ఞులకును నింద్రియార్థసంబంధము గలిగినతోడనే వస్తుస్వరూపమాత్రజ్ఞానమే యుదయించును. ఈజ్ఞానమున శబ్దము భాసిల్లనేరదు. ఇటు లుదయించినజ్ఞానమును బరులకుఁ దెలుపునవసరమున దీనిని బోధింపఁగలిగిన యితర శబ్దములేకుండుటచే వస్తుబోధకములగుఘటాదిశబ్దములకే 'ఇతి' యనుపదమును జేర్చి 'ఘట ఇతి జానామి' అను మొదలగురీతిని వ్యవహరించుట సంభవించినది. కాఁగా శబ్దము వ్యవహారమునందుమాత్రము భాసిల్లుచుండును. దీనింబట్టి నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షమున్నట్లు తేలుచున్నది.

గ్రీష్మకాలమున సూర్యకిరణములు భూమిపయిఁ బ్రసరించుచుఁ దప్తమగుభూమినుండి వెలువడునూష్ణంబుతోఁగలిసి

చలించుచుండును. పురుషుఁ డీయెండమావులను దూరమునుండి చూచినతోడనే యింద్రియార్థసన్నికర్షమువలన నయ్యది యుదకమనుజ్ఞాన ముదయించును. ఆజ్ఞాన మీసూత్రమున నిరూపింపఁబడిన ప్రత్యక్షముకాకుండుటకై యవ్యభిచారి యనువిశేషణము గ్రహింపఁబడినది. ఒకదానిని మఱొకటిగాఁ దెలిసికొనుట వ్యభిచారిజ్ఞానము. ఇంతియగాక యనుమానాది ప్రమాణములకంటె బ్రత్యక్ష ప్రమాణమునకుఁగల యొకవిశేషమును సూచించుటయు నీవిశేషణమునకు ఫలమనఁదగును. ధూమమువలన వహ్ని ననుమానించునపుడు ముందుగ ధూమము తెలిసియేయుండవలయును. ఇట్లే యుపమానప్రమాణమున గవయమృగమున కుండెడిగోసాదృశ్యము ముందుగఁ దెలియకున్నచో గవయశబ్దార్థజ్ఞానము గలుగనేరదు. మఱియు శబ్దప్రమాణముందును శబ్దము శ్రావణప్రత్యక్షవిషయముగాకున్నచో (వినఁబడనిచో) నర్థజ్ఞానము గలుగఁజాలదు. కావున నీమూఁడుప్రమాణములును ముందుగఁ దాము తెలియఁబడియే వస్తుజ్ఞానమును గలిగించుచుండును. ప్రత్యక్షప్రమాణం బట్టిదిగాదు. మన కగపడకుండెడిసూక్ష్మరూపముగల చక్షురాదీంద్రియములు మనకున్నట్లు ముందుగఁ దెలియకుండగనే మనము చక్షురాదులచే వస్తువుల గ్రహింపఁగలుగుదుము. వస్తుజ్ఞానానంతరము చక్షురాదులస్థితి యూహింపఁబడును. కావునఁ జక్షురాదులు సత్తామాత్రంబుననే ముందుగఁ దెలియఁబడనక్కఱలేకయే జ్ఞానజనకంబులగును. కాఁగా ననుమానాదులు, అను

మిత్యాదిజ్ఞానములను గలిగించుటకుముందే యవ్యభిచారులుగ నిశ్చయింపఁబడవలెను. చక్షురాదులు జ్ఞానమును గలిగించిన పిమ్మటఁగాని యవ్యభిచారులని నిశ్చయింపవలనుపడదు. ఇదియే యితరప్రమాణములకంటె బ్రత్యక్షమునకుఁ గలవిశేషము.

ఒకప్పుడు మనుజుఁడు కనుచీకటిలో దూరముననుండి యొకవస్తువును జూచునపుడు స్థాణువా, పురుషుఁడా యని సంశయించును. ఇట్టి సంశయజ్ఞానము ప్రత్యక్షజ్ఞానముగాదని తెలుపుటకయి “వ్యవసాయాత్మక” మనువిశేషణము ప్రయుక్తమయినది. సంశయము మానసిక (ఆత్మమనస్సంద్యోగమాత్రజన్య)మై యుండునుగాని యింద్రియార్థసన్నికర్షజన్యముగాదు గాన సంశయవ్యావృత్తికయి వ్యవసాయాత్మకమనువిశేషణమునుగ్రహింపఁబనిలేదని శంకింపవలదు. నిశ్చయ (వ్యవసాయ) జ్ఞానమింద్రియార్థసన్నికర్షజన్యమయి పిదప మనస్సుచే నెట్లను సంధింపఁబడునో యటులనే గొన్నిసంశయములును దొలుత నింద్రియార్థసన్నికర్షమువల్లనే యుదయించి పిమ్మట మనస్సుచే ననుసంధింపఁబడుచుండును. సంశయములన్నియు మానసికములేయన్నచో సంధునకును స్థాణువా, పురుషుఁడా యను మున్నగుసంశయము లుదయింపవలసినచ్చును. ఇటులే బధిరునకును వేణునాదమా, వీణాధ్వనియా యనుమున్నగుసంశయము లుదయింపవలసినవచ్చును. కావున సంశయములకు వ్యావర్తకముగ నీవిశేషణ మావశ్యకము.

ఆత్మ, సుఖాదిప్రత్యక్షములు మనోరూపేంద్రియము నకును నాత్మాదిరూపవస్తువునకునుగల సన్నికర్షణముచే నుదయించినవేగాన వానియందును నీలక్షణము నిర్బాధకముగఁ బ్రవర్తించును. మనస్సుగూడ నింద్రియమేయనిచో దానిని జటురాదీంద్రియవర్గంబునఁ జేర్చక వేటుగ నిరూపింప నేలయని శంక పొడమవచ్చును. కాని చటురాదీంద్రియములు పృథివ్యాదిభూతములవలనఁ బుట్టినవి. కావుననే యనిత్యములు. ఇదిగాక చటురింద్రియము రూపాదులను గ్రహింపఁగలిగినను గంధాదులను గ్రహింపఁజాలదు. పూణేంద్రియము గంధమును గ్రహింపఁగలిగినను రూపాదులను గ్రహింపఁజాలదు. ఇట్లు చటురాదులు పరిమితవిషయములు. మఱియు సాధారణముగఁ జటురాదులు తమయందులేనిగుణములను గ్రహింపనేరవు. ఉన్నవానితోనయినఁ గొన్నిటినిమాత్రమే గ్రహింపఁగలుగును. మనస్సు భౌతికముగాదు నిత్యము. మనస్సంబంధము లేనిచో, నేజ్ఞానమును నుదయింపదు గాన మనస్సు సర్వవిషయకము. ఇట్లు చటురాదులకును మనస్సునకును గలభేదమును బట్టి, యింద్రియమయినను మనస్సు చటురాదులకంటె వేటుగ నిరూపింపఁబడినది. ఇతరతంత్రకర్తలును మనస్సు నింద్రియము గనే యంగీకరించిరి.

ఇంక ననుమానస్వరూపంబు నిరూపింపఁబడును.

సూ:—అనుమానంబు ప్రత్యక్షపూర్వకంబయి పూర్వవత్తు, శేషవత్తు, సామాన్యదృష్టంబు నని త్రివిధంబయ్యెడు.—గీ.

పురుషుఁడు మహానసాదు (పాకశాలాదు) లందుఁ బలు
 మాటు వహ్ని ధూమములఁ జూచి, వాని
 ఆచూకాన నియతసంబంధమును గ్రహించి, పిమ్మటఁ
 స్వరూపము. బర్వతప్రాంతమున కేగినపు డచో ధూమ
 మగపడినయెడ ధూమమునకు వహ్నితోడి
 నియతసంబంధమును స్మరించుకొని, వహ్నితో నియతసంబం
 ధముగలధూమ మిచటఁ గలదని నిశ్చయించుకొని, యీనిశ్చ
 యమువలన నీవర్వతమున వహ్నిగలదని తెలిసికొనును. ఇట్లు
 తెలిసికొనుటయే యనుమితి యనంబడును. ఈయనుమితికిఁ
 గారణమగు 'వహ్నితో నియతసంబంధముగలధూమ మిటఁ
 గల' దనునిశ్చయమే యనుమానప్రమాణము ఈనిశ్చయము
 గలుగవలయునన్న మహానసాదులందలి వహ్ని
 తత్పూర్వకము. ధూమముల (సాధ్య హేతువు (లింగము) ల)
 నియతసంబంధప్రత్యక్షమును బర్వతీయ
 ధూమ (లింగ) ప్రత్యక్షమును ముందుగఁ గలుగవలయును.
 కావున ననుమానప్రమాణ మీ రెండు ప్రత్యక్షములవలన నుద
 యించును. ఇట సాధ్య హేతువుల, నియతసంబంధస్వరూపమును
 హేతు ప్రత్యక్షమునుమాత్రమే యనుమానప్రమాణమని
 కొందఱుందురు. ప్రత్యక్షమగు హేతు వనుమానప్రమాణ
 మనియు మఱికొందఱుమతము. ఎచటఁ గారణముచేఁ గార్యము
 నూహింతుమో యట్టి యనుమానంబు పూర్వ (కారణ) వ త్త
 నంబడును. గగనమున మేఘోన్నతిని గాంచి వర్ష ముగురియు

నని యూహింతుము. ఇటఁ గారణమగుమేఘముచేఁ గార్య
మగువర్షము నూహింతుము. ఇచట మేఘ
పూర్వవత్తు. దర్శన మనుమానప్రమాణము. ఇందు వర్ష
కారణమగు మేఘము భాసిల్లుచుండుటచే నిది
పూర్వవత్తనంబడును.

ఎచటఁ గార్యముచేఁ గారణము నూహింతుమో యట్టి
యనుమానంబు శేష (కార్య) వత్తనంబడును. నది యందలిఁ
బూర్ణముగఁ బ్రవహించు క్రొత్తనీటిని జూచి
శేషవత్తు. వర్షములుగురిసినట్లూహింతుము. ఇట నూత
నోదకదర్శనమే యనుమానప్రమాణము.
ఇందు వర్షకార్యమగు నూతనోదకము భాసిల్లుచుండుటచే నిది
శేష (కార్య) వత్తగుచున్నది.

కార్యకారణములకంటె భిన్నమగుహేతువుగల యను
మానంబు సామాన్యదృష్టంబని వ్యవహరింపఁ
సామాన్య బడును. ప్రాతఃకాలమునఁ దూర్పున నగపడు
దృష్టంబు. సూర్యుండు సాయంతనమునఁ బడమటిదిశ
నగపడుచుండుటచే సూర్యునికి గమనము
గలదని యూహింతుము. ఒకచోనుండిన సూర్యుండు వేటొ
కచో నగపడుట సూర్యునిగమనము నూహించుటకుఁ గారణ
మయినను నిట సాధ్యమగుగమనమునకుఁ గారణముగాని
కార్యముగాని కానేరదు. లోకమున నొకచో నుండినమును
జూడు గమనములేకుండ నింకొకచో నగపడుట సంభవింపదు

గానఁ దత్సామాన్య (సామ్య) మునుబట్టి యీయనుమానంబు ప్రవర్తించుటచే నియ్యది సామాన్యదృష్టంబని వ్యవహరింపఁ బడుచుండును. మనుష్యులలో శూరు లేవరని పరిశీలించునెడ బ్రాహ్మణులు వైశ్యులు శూద్రులును శూరులుగారని చెప్పి నంతనే క్షత్రియులే శూరులని తేటపడును. ఇయ్యది పరిశేషానుమానము. ఇచట హేతువగుపరిశేషము (మిగులుట) సాధ్యమగుశూరత్వమునకుఁ గారణముగాని కార్యముగాని కాకుండుటచే లక్షణమునుబట్టి యిదియును సామాన్యదృష్టంబె యగును.

లేదా పూర్వవత్తనునెడఁ బూర్వశబ్దమునకు లక్షణచేఁ గార్యవత్తనియుఁ, గారణవత్తనియు నర్థముచేయనగును. కాఁగాఁ గార్యలింగకానుమానమును గారణలింగకానుమానమును బూర్వవత్తు లనంబడును శేషవత్తనఁ బరిశేషానుమానము. సామాన్యదృష్టంబనునెడ నీపక్షమునసయితము వెనుకటియర్థమునే గ్రహింపవలయును. ఉదాహరణములు తొల్లిటివే యగుచుండును.

నూ:—శబ్దంబులయర్థజ్ఞానంబున కుపకరించుప్రసిద్ధ సాధర్మ్యం బుపమానంబు.—౬.

గవయశబ్దార్థము నెఱుంగనిమనుజుఁ డాఘ్రివలన గవయము గోసదృశమై యుండునని తెలిసికొనును. పిమ్మట నాత

నికి గవయమ్మగ మగపడినపుడు దాని గోసాదృశ్యమునుబట్టి
యిదియే గవయశబ్దార్థమని నిర్ణయించు
కటమాన కొనును. ఇటులే భృంగరాజము గుంటగల
స్వరూపము. గరసుబోలియుండునని తెలిసినచో భృంగ
రాజశబ్దార్థము సుబోధమగును.

నూ:—ఆప్తోపదేశంబు శబ్దప్రమాణంబు.—2.

పదార్థములను బ్రమాణంబున బాగుగఁ దెలిసికొని
తనకుఁ దెలిసినది తెలిసినరీతిగ నితరులకు బోధింప నెంచి యుప
దేశించువాఁ డాపుఁడు. ఆ ప్తి యనఁ బదార్థసాక్షాత్కారము.
అదిగలవాఁడగుట చే నిట్టివాని కాపుఁడని స్వవహారము, తాము
చూచినదానిని దెలుపుటలో ఋషులుగాని
శబ్దస్వరూపము. తిదితరులగుపండితులుగాని పామరులుగాని
యెవ్వరయినను నాపులే యగుదురు. ఇట్టి
యాపులయుపదేశమే శబ్దప్రమాణంబు.

నూ:—ఇయ్యది దృష్టార్థం బదృష్టార్థంబు నని ద్వివి
ధంబు.—౩.

ఈలోకంబున నగపడుపదార్థంబుల బోధించుశబ్దంబు
దృష్టార్థంబు. అదృష్టార్థం బనఁ బారలౌకికమును బోధించునది.
అదృష్టార్థబోధనంబున ఋషులశబ్దమే ప్రమాణముగఁ బరి
గ్రహింపఁదగును. దృష్టార్థ మెటులఁ బ్రత్యక్షప్రమాణముచే
నిశ్చయింపఁబడునో యటులనే యదృష్టార్థముగూడ ననుమాన

ప్రమాణముచే నిశ్చయింపఁబడును గాన దృష్టార్థబోధక మగు శబ్దమువలె నదృష్టార్థబోధకశబ్దంబుగూడఁ బ్రమాణమే యని యెఱుంగునది.

లోకంబున వ్యవహారంబులన్నియుఁ బయిని నిరూపింపఁ బడిన ప్రమాణచతుష్టయంబువలననే ప్రసర్తించుచుండును గానఁ బ్రమాణస్వరూపపరిజ్ఞాన మత్యావశ్యకము.

ప్రమాణలక్షణప్రకరణము

స మాప్త ము.

III

పూర్వోక్తంబులగు ప్రమాణంబులచేఁ దెలియఁదగిన ప్రమేయంబు లిక నిరూపింపఁబడును.

సూ:—ఆత్మ, శరీరే,ంద్రియా,ర్థ,బుద్ధి,మనః,ప్రవృత్తి,
దోష,ప్రేత్యభావ,ఫల,దుఃఖా,పవర్గంబులు ప్రమేయం
బులు—F

సకలసుఖదుఃఖసాధనంబులఁ దెలిసికొని వానినిబరిగ్రహించి సుఖదుఃఖముల ననుభవించునది 'యాత్మ' యనఁబడును. 'ఆత్మ' సుఖదుఃఖముల ననుభవించుటకుఁ దగినస్థానమే 'శరీరము.' 'ఇంద్రియములు' విషయానుభవద్వారమున సుఖదుఃఖానుభవసాధనములు. గంధాదివిషయము 'లర్థము' లనంబడును. పదార్థానుభవంబును సుఖదుఃఖానుభవంబును 'బుద్ధి'

యనంబడును. 'మనస్స'నగా సర్వార్థగ్రాహకం బగునంతరింది యంబు. 'ప్రవృత్తి'యు 'దోషంబు'లును శరీరేంద్రియార్థబుద్ధి సుఖదుఃఖంబుల సంపాదనంబునకు సాధనంబులు. ఆత్మకు శరీర సంబంధ మనాదిగానుండును. ఆత్మ యొకశరీరమునువిడిచి వేటొకశరీరము చాశ్రయించుచుండును ఇదియే 'ప్రేత్య భావము' ఆత్మశరీరముల కీసంబంధము మోక్షపర్యంతము ననువర్తింపక తప్పదు. 'ఫలంబన' ససాధనం బగుసుఖదుఃఖంబుల యనుభవంబు.

ఈసూత్రంబునఁ బ్రమేయగణమున దుఃఖమునుమాత్రము చేర్చి సుఖమును జేర్చకుండుటవలన సాంసారికసుఖము బొత్తుగా లేదని తలంపరాదు. అదియున్నను దటుచుగ దుఃఖమిశ్రుతిమగుచునే యుండునుగాన నదియు దుఃఖమే యని భావింపవలయు ననుతలంపున నయ్యది వేటుగ నిరూపింపఁబడవలె. ఇట్టిభావనచే సుఖమందును దత్సాధనంబులగువస్తువులందును ననారముగలుగును. దానింబట్టి వైరాగ్యము సిరపడును. అద్దాన జననమరణప్రవాహముచ్చిన్నంబగును. తదుచ్ఛేదంబున సకలదుఃఖాత్యంతికవినాశరూపంబగు నపవర్గంబు సిద్ధించును.

ఏపదార్థంబుల మిథ్యాజ్ఞానంబుచే సంసారంబును వేని తత్త్వజ్ఞానంబున నిశ్చేయసంబును బ్రాప్తంబులగునో యయ్యవి మాత్రమే యిటఁ బ్రమేయములుగ నిరూపింపఁబడినవి. అసంఖ్యాకభేదంబులుగల యితరంబులగు ద్రవ్యగుణకర్తృసామాన్య

విశేషసమవాయంబులు ప్రమేయంబులయ్యును వానిమిథ్యా
జ్ఞానతత్త్వజ్ఞానంబులు సంసారాపవర్గంబులకుఁ బ్రాపకంబులు
గాకుండుటచే నిట నుపేక్షింపఁబడినవని యెఱుంగవలయును.

ఆత్మను బ్రత్యక్షమువలన స్పష్టముగఁ దెలిసికొనఁ
జాలము. అయినను నాప్తోపదేశంబువలనను ననుమానప్రమా
ణంబువలనను దెలియవచ్చును.

సూ:—ఇచ్ఛాద్వేషప్రయత్నసుఖదుఃఖజ్ఞానంబు లాత్మ
సత్తాజ్ఞాపకంబులు—౧౦

మనుజుఁడు లోకమున నేవస్తువువలనఁ దాను సుఖము
ననుభవించెనో యట్టిదానిని మరలఁ జూచినపుడు దానిని స్వీక
రింప నభిలషించును. ఇట్టి యభిలాషవలన
ఆత్మనిరూపణము. నిష్పటివస్తువును జూచునదియుఁ బూర్వమను
భవింపఁబడినదానిని స్మరించునదియు నేదో
యొకస్థిరమగుపదార్థ ముండితీరవలయునని తేలియఁగలము

నాస్తికులు స్థిరమగునాత్మ లేదనియు, బృథివ్యస్త్రైజో
వాయువులు శరీరరూపముగఁ బరిణతములయినపుడు కొన్ని
వస్తువుల సమ్మేళనమువలన విలక్షణశక్తి,
నాస్తికమతము. యుద్భవించునట్లు జ్ఞాన ముదయించుననియు,
నయ్యది,క్షణికమనియు, పూర్వపూర్వవిజ్ఞాన
ములవలన నుత్తరోత్తరవిజ్ఞానములు పుట్టి లయ(మరణ)పర్యం

తము ధారారూపముగ ననువర్తించుచుండుననియు, నిట్టిక్షణికవిజ్ఞానమే యాత్మయనియు నిరూపించియుండిరి.

వారిమతమున స్థిరమగునాత్మ లేకుండుటచే నిపుడొక వస్తువును జూచి కాలాంతరానుభూతమగు ఖండనము. తత్తుల్యమును స్మరించుట పాసంగనేరదు. లోకంబున ననుభవస్మరణంబులు తప్పక యేక కర్తృకంబులే యగునుగాన నొక డనుభవించిన వస్తువును వేరొకడు స్మరించుట సంభవింపనేరదు.

నాస్తికమతమున స్థిరమగునాత్మ లేకున్నను మడుగు దోవతుల దొంతరలో నడుగుదోవతియం పూర్వపక్షము. దలి పరిమళముపయి దోవతులన్నిటియం దిను, మృత్తునందలి నునుపుఘటమునందును సంక్రమించినటులఁ గారణమగు పూర్వవిజ్ఞానమునందలి సంస్కారములు కార్యమగు నుత్తరవిజ్ఞానమునందు సంక్రమించుటచే స్మరణము సంభవింపరాదా యని శంకింపవలను.

వారిమతమున నుత్తరవిజ్ఞాన ముగయించునప్పటికిఁ బూర్వవిజ్ఞానము నశించుటచే దొంతిలోనిదోవతులకువలెను మృష్ణటములకువలెను నీపూర్వోత్తరవిజ్ఞాన సమాధానము. ములకు సంబంధములేకుండుటచేఁ బరిమళము, నునుపు, సంక్రమించునటుల సంస్కార సంక్రమణము సంభవింపదు.

సంస్కారములు సంక్రమింపకున్నను బూర్వవిజ్ఞానము
వలన నుదయించెడియుత్తరవిజ్ఞానము కాలాం
పూర్వపక్షము. తరానుభూతవస్తువును స్మరించుటకుఁ దగిన
శక్తిగలదిగనే యుదయింపరాదా యనియు
శంకింప వలనుపడదు.

లోకమున సంబంధములేనివస్తువులకుఁ గార్యకారణ
భావము దుర్ఘటముగానఁ బూర్వవిజ్ఞాన
సమాధానము. ముచే నుత్తరవిజ్ఞాన ముదయించుటకే యవ
కాశము గానరాదు. దీనిచే త్పరికవిజ్ఞానమే
యాత్మయను (నాస్తిక)మతము నిరాకరింపఁబడినది. ఈ త్పరి
భంగవాదము నితరములగు దేహాత్మవాదము స్వభావవాదము
శూన్యవాదము మున్నగు నాస్తికవాదములెల్ల మున్నుదు
(అధ్యాయ 3-ఆహ్వా ౨) విఫలముగ విమర్శింపఁబడును.

కావున మనుజుఁ డొకవస్తువు ను జూచి యది సుఖ
సాధనమని తత్తుల్యస్పర్శణముచే నెఱింగి దాని నిచ్చయించు
చుండుటచే స్థిరమగునాత్మ యుండకతప్పదని తేలుచున్నది. ఇట్లే
యొకవస్తువును జూచి యది దుఃఖసాధనమని తత్తుల్యస్పర్శణ
ముచేఁ దెలిసికొని దానిని ద్వేషించును. ఇటు లిచ్చయించి
సుఖసాధనమును బరిగ్రహించుటకును ద్వేషించి దుఃఖసాధన
మును బరిత్యజించుటకును బ్రయత్నించును. ఇట్లు యత్నించి
సుఖసాధనపరిగ్రహముచే సుఖమును బొందును. దుఃఖసాధన
మని యొకదాని నెఱింగియు నద్దానఁ గలుగుసుఖవేశము

నాసించి మోహితుడై రానున్న దుగ్ధమును గణింపక దానిని
బరిగ్రహించినచో దుగ్ధము నొందును. మఱియు నేదే నొక
వస్తువును దెలిసికొనఁదలంచి దానిని విమర్శించి తత్స్వరూప
మును దెలిసికొనును. కాఁగా మనుజునికిఁగల యిచ్ఛ, ద్వేషము,
ప్రయత్నము, సుఖము, దుఃఖము, జ్ఞానము ననునివి యన్నియు
స్థిరమగునాత్మగలదని స్థాపింపఁజాలియున్నవి

నూ:—చేష్టేంద్రియార్థాశ్రయంబు శరీరంబు—గం

మనుజుఁడు దనకిష్టమగువస్తువును స్వీకరింపఁదలంచినను
ననిష్టమగువస్తువును బరిహరింపఁదలంచినను
చేష్ట. దేహమున నొకవిధమగుచలనంబు గలు
గును. ఆచలనంబునకే చేష్ట యని వ్యవ

హారము

దేహముండునంతవఱకు దాని నాశ్రయించి పదార్థము
లను గ్రహించుచు దేహము నశించిన
ఇంద్రియములు. తోడనే నిష్ఫలంబులగునవి యింద్రియం
బులు.

లోకంబునఁ బదార్థంబులెల్ల దేహముండినపుడే సుఖ
దుఃఖజనకంబు లగుచుండును. కాఁగా నింద్రి
అర్థములు. యంబులు పదార్థంబుల గ్రహింపవలయు
నన్నను బదార్థంబులవలన సుఖదుఃఖంబులు
గలుగవలయునన్నను శరీర ముండియే తీటవలయును. దీని

బట్టి చేష్టలకుఁగాని, యింద్రియంబులకుఁగాని, యర్థంబులకుఁగాని యాశ్రయంబు శరీరంబని విశదమగును.

నూ:—ప్రాణ, రసన, చక్షు, స్వక్, శ్రోత్రంబు లింద్రియంబులు భూతంబులవలనం గలిగెడును—౧౨

నూ:—పృథివ్యస్తేజోవాయ్వాకాశంబులు భూతంబులు—౧౩

గంధమును దెలుపునది ప్రాణము. రుచులను దెలుపునది రసనము. రూపమును దెలుపునది చక్షువు. స్పర్శను దెలుపునది త్వక్కు. శబ్దమును దెలుపునది శ్రోత్రము. ఈయింద్రియము లయిదిటిలో ప్రాణము పృథివినుండియు, రసనము జలమునుండియు, జక్షుస్సు తేజస్సునుండియు, ద్వక్కు వాయువునుండియు బుట్టును. శ్రోత్ర మాకాశమువలన నేర్పడును.

ఇంద్రియములన్నియు నహంకారమువలననే పుట్టుననియుఁ గారణంబగునహంకారంబునకును గార్యంబులగునింద్రియంబులకును నభేదమనియు సాంఖ్యులసిద్ధాంతము. వారిమతమున 'ప్రాణము గంధమునే గ్రహించు'ననియు 'శ్రోత్రము శబ్దమునే గ్రహించు'ననియు నిట్టి నియమంబున కుపపత్తిగానరాదు. కారణంబగునహంకారము సర్వగ్రాహకంబగుటచేఁ దత్కార్యంబులై తదభిన్నంబులగు ప్రాణాదులును సర్వగ్రాహకంబులు గావలసియుండును.

న్యాయమతమునఁ బృథివీజన్యమగు ప్రాణము పృథివి కసాధారణధర్మమగు గంధమునుమాత్రము గ్రహించుటయు

నిటులే యాకాశమువలన నేర్పడిన శ్రోత్రేంద్రియ మాకాశమున కసాధారణధర్మంబగుశబ్దమునుమాత్రము గ్రహించుటయు నిట్టినియమం బుపపన్నమగుచుండుటంజేసి యింద్రియంబులకు భూతజన్యత్వమే యంగీకరింపబడినది.

నూ:—గంధరసయాపస్పర్శశబ్దంబులు పృథివ్యాదులగుణంబులు స్పృశాదులవిషయంబులు—౧౪

స్పష్టము.—

నూ:—బుద్ధ్యపలబ్ధిజ్ఞానంబు లభిన్నంబులు—౧౫

లోకంబున బుద్ధి, యుపలబ్ధి, జ్ఞానంబు ననుశబ్దంబులు సమానార్థకంబులు. ఉపలబ్ధిజ్ఞానశబ్దంబులు బుద్ధినే ముఖ్యముగ బోధించుచుండుటచే నసాధారణంబులు గాన ఏవియే బుద్ధికి లక్షణంబులుగ నెఱుంగవలయును. బుద్ధికి సర్వవ్యవహారహేతుత్వమును లక్షణంబుగ నిరూపించుట కవకాశ ముండినను నిట సాంఖ్యమతనిరాకరణంబుగూడ వివక్షితమగుటంజేసి పర్యాయశబ్దంబులే లక్షణములుగ నిర్దేశింపబడినవి.

సాంఖ్యులు బుద్ధి యన నచేతనమగు నంతఃకరణమనియు, 'అయగ ఘటః' అనుజ్ఞానము బుద్ధిధర్మమనియు, 'ఘటమహం జానామి' అను నుపలబ్ధి (అనువ్యవసాయము) యాత్మధర్మమనియు నిరూపించియుండిరి.

లోకంబున బుద్ధిజ్ఞానశబ్దంబులు ఘటకలశపదంబులుం బోలె (బుద్ధిహీన=జ్ఞానశూన్య) బర్యాయంబులగుటచే నభిన్నం

బులగుబుద్ధిజ్ఞానంబులకు ధర్మిధర్మభావకల్పన మసంగతము. ఇది గాక జ్ఞానము బుద్ధిధర్మమనునెడ బుద్ధి చేతన మనవలసియుండును. అట్లన్నచో నొకదేహమున బుద్ధియు నాత్మయు ననురెండు చేతనము లున్నట్లంగీకరింపవలసివచ్చును. అటు లంగీకరించినను బుద్ధికి గలిగినజ్ఞానమును నాత్మ యనుసంధించుట పాసంగదు ఒక చేతనమునకుఁ గలిగినజ్ఞానమును వేటొక చేతన మనుసంధించుట యసంభవముగదా!

సూ:—జ్ఞానంబులయుగపదనుత్పత్తి మనస్తత్త్వాజ్ఞాప

కంబు—౧౬

పూజేంద్రియమునకు గంధముతోడను, రసనేంద్రియమునకు రసముతోడను, జత్తురింద్రియమునకు రూపముతోడను సంబంధ మొకేక్షణమునఁ గలిగినను గంధ, రస, రూపజ్ఞానంబులు మూఁడును నొక్కేక్షణమునఁ గలుగనేరవు. ఆమూఁడును వేర్వేలుక్షణములందే యుదయించును. అయినను నిష్టిజ్ఞానములు పుట్టుటకుఁ గలకాలవ్యవధాన మత్యల్పమగుట చే మనము దానిని గుఱుతింపఁజాలముగాన నీజ్ఞానము లొకేసారి యుదయించుచున్నటులు భ్రాంతిపడుచుందుము. కలువతేకులదొంతరపయిని సూదిగ్రుచ్చినచో తేకులన్నింటను రంధ్రము లేర్పడును. అందుఁ బయితేకునకు రంధ్ర మేర్పడిన కాలమునకును రెండవతేకున రంధ్ర మేర్పడిన కాలమునకును నేకొంతయో వ్యవధి యుండకతీతిదు. ఆసూక్ష్మవ్యవధానము మనకు దుర్గ్రహము. ఇటులే విభిన్నక్షణోత్పన్నములగుజ్ఞాన

ముల కాలభేదము దుర్లక్షమయి యుండును. ఇట్లు జ్ఞానంబులకు యుగపదుత్పత్తి లేకుండుటకు నిందియముల కనేకములకు మనస్సుతో యుగపత్సంబంధము లేకుండుటయే గారణము. అణుపరిమాణం బగుమనస్సున కిందియములు పెక్కిటితో నొక్కమాటు సంబంధము దుర్లుటము. ఇందియార్థసన్నికర్షమున్నను జ్ఞానంబులయుగపదనుత్పత్తిచే బాహ్యేందియాతిరిక్తమగు నంతరిందియ మొకటిగలదని యూహింపవచ్చును. అదియే మనస్సుని యెఱుంగునది.

మఱియు నాత్మకు బాహ్యప్రత్యక్షము లుదయించునెడఁ జక్షు రాదిబాహ్యేందియము లేట్లు సాధనములగుచుండునో యటులే బాహ్యేందియనిరవేక్షంబులగు సుఖదుఃఖాదిప్రత్యక్షంబులకును, స్వాప్నికజ్ఞానంబులకును, స్మృత్యాదులకును సాధనంబుగ నొకయంతరిందియము నంగీకరింపకలీలదు.

మనస్సు పద్మమువలె సంకోచవికాసశాలియగునస్తు
వనియు నయ్యది సంకుచితమగునపు డొక్కొక
మతాంతరములు. యిందియముతోమాత్రమే సంబంధించుట
కినువుపడునుగాన నట్టియెడ జ్ఞానంబులకుఁ
గ్రమికోత్పత్తి యనియు, వికసితమగునపు డనేకేందియము
లతో నొక్కమాటుగ సంబంధించుట కవకాశ ముండునుగాన
నట్టియెడ జ్ఞానంబుల యుగపదుత్పత్తి సంభవించుననియుఁ
గొందఱుమతము. మనస్సు ఘృతాదులంబోలి ద్రవించుటకును
ఘనీభవించుటకును దగినస్వభావము గలపదార్థమని మఱి

కొందఱమతము. ఈమతంబులందు స్వాప్తి కజ్ఞానాదులే మన స్సత్తాజ్ఞాపకంబులని యెఱుంగవలయు.

నూ:—మనోవాక్కాయంబులవ్యాపారంబు ప్రవృత్తినాబదు—౧౭.

మనస్సు, వాక్కు, శరీరము ననువీనివలనఁ గలుగు వ్యాపారంబునకుఁ బ్రవృత్తి యని వ్యవహారము. ఈప్రవృత్తి వలననే పుణ్యపాపంబులు గలుగుచుండును. మానసికములు, వాచికములు, శారీరకములునగు పుణ్యపాపప్రవృత్తులస్వరూపంబు ద్వితీయసూత్రంబున వివరింపఁబడినది.

నూ:—దోషంబులు ప్రవర్తకంబులు—౧౮.

రాగ ద్వేషాదులు పురుషునిఁ బుణ్యపాపంబులఁ బ్రసరింపఁజేయును. ఇయ్యవి మిథ్యాజ్ఞానమూలకంబులు. రాగ ద్వేషాదులు ప్రవృత్తిహేతువులని సర్వవిదితంబయినను వీనిని దోషంబులుగ లోకంబు భావింపదుగాన నయ్యవి దోషంబులని బోధించుట కీలక్షణము నిరూపింపఁబడినది.

నూ:—పునరుత్పత్తి ప్రేత్యభావంబు—౧౯.

కర్తవశమున నాత్మ, దేహేంద్రియాదులఁ బరిగ్రహించి యొకచోఁ గొంత కాలము సుఖదుఃఖముల ననుభవించి యాదేహేంద్రియంబులఁ బరిత్యజించి వేఱొకచో మరల దేహాదులఁ బరిగ్రహించుచుండును. ఈజననమరణప్రవాహమున కాదిగానరాదు. మోక్షపర్యంతము నిది యనువర్తించును.

నూ:—ప్రవృత్తి, దోషప్రాప్తంబు సుఖాదికంబు ఫలంబునాఁబడు—౨౦.

సుఖదుఃఖంబులు ప్రవృత్తి(కర్త)వలనఁ గలుగుచుండును. కావున నివి ప్రవృత్తిఫలంబులు. శరీరము, నింద్రియములు, నింద్రియార్థములు, బుద్ధియు లేకున్నచో సుఖదుఃఖానుభవము గలుగనెరదు. కావున శరీరాదులు సుఖాద్యనుభవసాధనంబులయ్యును జన్మాంతరములందలి ప్రవృత్తివలనఁ బుట్టినవేయగుటంజేసి యివియును బ్రవృత్తిఫలంబులుగనే పరిగణింపఁదగును. పురుషుఁడు ప్రవృత్తిఫలంబులగు శరీరాదులఁ బరిగ్రహించుచును బరిత్యజించుచునే యుండును. కావున, నవిచ్ఛిన్నంబులగు శరీరాదిపరిగ్రహపరిత్యాగములతో లోకంబు నిండియుండును రాగ ద్వేషాదిదోషంబులు ప్రవృత్తిసూత్రమును గలిగించి విరమింపక ఫలోత్పత్తిపర్యంతము పురుషుననువర్తించుచునే యుండును. కావుననే సుఖాదికము ప్రవృత్తికేగాక దోషంబులకును ఫలంబుగ సూత్రంబున నిరూపింపఁబడినది.

నూ:—బాధ దుఃఖంబునాఁబడు—౨౧.

దుఃఖమును బాధ యని గాని వీడ యని గాని తాపమని గాని వ్యవహరింతురు.

లోకంబున సుఖాదికమెల్ల దుఃఖసంమిశ్రితమే యగుటచే దుఃఖముగనే దానిని భావింపవలయును. ఇట్లు భావించి

నచోఁ బురుషుఁడు దనజన్మంబు నేవగించుకొనును. పిమ్మట
విరక్తుఁడగును. విరక్తిచే నపవర్గంబు సిద్ధించును.

సూ:—దుఃఖాత్యంతికవినాశంబే యపవర్గంబు — ౨౨.

ఉపాత్తమగు దేహమును బరిత్యజించి దేహాంతరమును
స్వీకరింపకుండుటయే జన్మరాహిత్యము దీనివలననే దుఃఖము
నిశ్శేషముగ నశించును. ఇట్టిదుఃఖవినాశంబే యపవర్గంబు.
ఇదియే శాశ్వతంబనియుఁ బరమపురుషార్థంబనియు నిరుపమ
కల్యాణంబనియు మోక్షతత్త్వవేత్తలు బోధించియుండిరి.

జీవునకుఁ గలిగెడినిత్యసుఖాభివ్యక్తియే యపవర్గంబని
కొందఱు (మీమాంసకుల) మతము. కాని యిట్లు నిత్యసుఖాభి
వ్యక్తి మోక్షోపస్థయందుఁ గలుగుననుటకుఁ దగిన ప్రమాణము
గానరాదు. నిత్యసుఖాభివ్యక్తి యన నిత్యమగుసుఖము నను
భవించుటగదా! ఇటు సుఖము నిత్యమనుటకుఁ బ్రమాణ మగ
పడదు. దుఃఖాదులవలె ననిత్యమనుటకుమాత్ర మవకాశము
గలదు. సుఖము నిత్యమని యెట్టెటో సమ్మతించినను దదను
భవము గలుగుటకు హేతువును నిరూపింపవలసియుండును.
అనుభవముగూడ జన్యముకాక సుఖంబువలె నిత్యమే యగు
నన్నచో సంసారమోక్షములకు భేదము దుర్నిరూపమగును.
సుఖంబువలెఁ దదనుభవంబుగూడ నిత్యమే యనునెడ మోక్షో
పస్థయందువలె సంసారమునందును నట్టి నిత్యసుఖానుభవముం
డియేతీతవలయుంగదా! ఉండునన్నచో సాంసారికదుఃఖాను

భవముతో నీ నిత్యసుఖానుభవమునకు సాహచర్యము (కలియక) నంగీకరింపవలసినప్పును. అయ్యది యనుభవవిరుద్ధము. కావున నీసుఖానుభవము నిత్యమనుట సంగతముగాకుండుటచే హేతునిరూపణ మావశ్యకమై యున్నది. యోగాభ్యాసజన్యంబగుపుణ్యంబే యీనిత్యసుఖానుభవంబునకుఁ గారణమన్నచో నట్టిపుణ్యంబు గొంతకాలంబునకు నశించెడిదగుటంజేసి యది నశించినవెనుక ముక్తుండు మరల సంసారివోలే నిత్యసుఖానుభవశూన్యుండు గావలసినప్పును. ముక్తావస్థ మాటుననుట కెవ్వరును సమ్మతించరుగదా! యోగజంబగుపుణ్యంబు నశింపవనుటకుఁ బ్రమాణంబు దుర్లభంబు. ఇతరపుణ్యంబులెల్లఁ గాలక్రమంబున నశించుటంబట్టి యిదియును నశ్వరమే యనుటకుమాత్ర మవకాశము గలదు. ఇంక సుఖమువోలే ననుభవంబుగూడ నిత్యంబయినను సంసారావస్థయందలి శరీరసంబంధ మాయనుభవంబునకుఁ బ్రతిబంధకమగుచుండుటచే నయ్యది భాసిల్ల నేరదని తలంపరాదా యనియు శంకింపఁజనదు. శరీరసంబంధము నిఖిలసుఖదుఃఖానుభవంబునకు సాధనంబే యగుంగాని ప్రతిబంధకము కాఁజాలదు. ఇది యిటుండ మోక్షావస్థయందు శరీరసంబంధవిరహితం బగునాత్మకు సుఖానుభవము గలుగుననుటయుఁ బొసంగదు. ఆత్మకు సుఖదుఃఖాద్యనుభవము గలుగవలయునన్న శరీరసంబంధము తప్పదుగదా! ఇంక మోక్షావస్థయందు సుఖానుభవంబే పొసంగదన్నచో జీవుండు ముక్తికయి యత్నింప నేల యని శంకింపఁదగదు. సాం

సారికదుగిఖము నిశ్శేషముగఁ దొలంగుటకే జీవునియత్నముగాని మోక్షమున నపూర్వంబగుసుఖంబు ననుభవించుటకుఁ గాదు. అదియునుం గాక మోక్షోపస్థయందు నిత్యసుఖాభివ్యక్తి గలుగుననియు దానికొఱకే జీవుండు యత్నించుననియు సంగీకరించినచో నట్టిసుఖానుభవమునకు సాధనముగ నిత్యశరీరాదు. లనుగూడఁ గల్పింపవలసియుండును. శరీరమునకు నిత్యత్వము నిఖిలప్రమాణవిరుద్ధముగదా ! ముక్తునికి సుఖానుభవంబే లేదన్నచో “ముక్తస్సుఖీ భవతి” యనునాగమంబునకు విరోధము సంభవింపదా యనియు శంకింపరాదు. ఇట్టియెడ సుఖశబ్దము దుగిఖాభావమునే బోధించునని యెఱుంగవలయును లోకంబున నేదే నొకబరువుమోయువాఁడు ఏనబరువును దించినతోడనే “నే నిపుడు సుఖపడితి” నని చెప్పుచు. అపుడు వానికి బరువుమోయుటవలనఁ గలిగినదుగిఖము నశించిన దేగాని వేఱొండుసుఖ ముదయింపలేదు. కాఁగా నిట్టియెడ సుఖశబ్దము దుగిఖాభావపరమగుటయే సుప్రసిద్ధము. మరియు మోక్షమున నిత్యసుఖానుభవ ముండునన్నచో ముముక్షువునకు నిత్యసుఖమునందు రాగముండుననియు సంగీకరింపవలయును. సుఖరాగముండినపక్షమున ముముక్షువు రాగబద్ధుడగును. రాగబంధన మున్నయెడ నయ్యది యొకప్పుడు పురుషుని వైషయిక సుఖంబులందును బ్రవర్తింపఁజేయఁగలుగును. దానంజేసి వైరాగ్యమునకు భంగమువాటిల్లును. కాఁగా ముముక్షువునకు మోక్షమే దూరమగును. దుగిఖాత్వంతికవినాశమే మోక్ష

మను పక్షమున ముముక్షువునకు దేనియొడను రక్షియుండఁ బనిలేదు. ఆతఁడు సాంసారికదుఃఖమును ద్వేషించి యద్దానిని దొలఁగించుకొనుటకుమాత్రము యత్నించును. ఇట్టియొడ నాతనికి దుఃఖద్వేష ముండినను నయ్యది సుఖరాగమువలె వైరాగ్య భంజకము గా నేరదు. అంతియగాక విరక్తి నే మఱింత బలపఱుచుచుండును.

ప్రమేయప్రకరణము

సమాప్తము.

సూ:—సమానధర్తోపపత్తి, యనేకధర్తోపపత్తి, విప్రతిపత్తి, యుపలబ్ధ్యవ్యవస్థ, యనుపలబ్ధ్యవ్యవస్థ, యనువీనివలనఁ గలిగెడివిశేషావేక్షం బగువిమర్శంబు సంశయంబు—౨౩.

పురుషుఁ డేదయిన నొకవస్తువును జూచి దానిస్వరూపంబు నిర్ణయింపఁజాలనియచస్థయందుఁ గలిగెడి యనిశ్చయాత్మకమగుజ్ఞానము సంశయ మనంబడును.

ఒక్కొక్కయొడ ననేకవస్తువులకు సమాన (సాధారణ) మగుధర్మ మగపడినచో సంశయ ముదయించును. స్థాణువు నకును బురుషునకును నొన్నత్యాదులు సమానధర్తోపపత్తి. సమానధర్మములు. ఒకవస్తువును దూరము నుండి చూచినపుడు, దానియాన్నత్యంబు

గనుంగొని, యావస్తువునకుఁ గలవిశేషధర్మము తెలియకుండుటచే నయ్యది స్థాణుపురుషులలో నెయ్యదియో నిర్ణయింపఁజాలనిమనుజుఁడు తనయెదుటివస్తువు స్థాణువా పురుషుఁడాయని సంశయించును ఇది సమానధర్మోపపత్తి (సాధారణధర్మవత్తాజ్ఞానము)వలనఁ గలిగెడిసంశయము.

ఒక్కొక్కపుడు రెండువస్తువులకుఁ గలయసాధారణధర్మమునుబట్టియు సంశయ ముదయింపవచ్చును. స్థాణుపురుష సాధారణమగునొన్నత్యము తదితరములగు అనేకధర్మోపపత్తి. ఘటాదులకు లేదు. కావున నీధర్మము స్థాణుపురుషులకు నసాధారణమగుచున్నది. మనుజుఁడొకయున్న తవస్తువును దూరమునుండి చూచినపుడు దాని యాన్నత్యంబు గనుంగొని యీయాన్నత్యము స్థాణుపురుషులకుఁడప్ప నితరములకు లేదని తలంచి స్థాణుపురుషులకుఁగల విశేషధర్మములలో నొక్కదానినయిన నావస్తువునందు గుఱుతింపలేక యది స్థాణువా పురుషుఁడాయని సంశయించును. ఇది యనేకధర్మోపపత్తి (అనేకస్థాత్, వ్యావర్తకస్య=అసాధారణస్య, ధర్మస్య, ఉపపత్తిః=జ్ఞానమ్=అసాధారణధర్మవత్తాజ్ఞానము)వలనఁ గలిగెడిసంశయము.

విప్రతిపత్తియన విరుద్ధార్థబోధకమగు వాక్యద్వయము. ఆత్మగలదని కొందఱును లేదని కొందఱును జెప్పుదురు. ఇటు

నాత్మగలదనియో లేదనియో నిర్ణయించు
 విశ్రుతికల్పి. టకుఁ దగినహేతువు దెలియనపుడు పయి
 వాక్యములనుబట్టి యాత్మగలదా లేదా
 యని పురుషుఁడు సంశయించును. ఇది విశ్రుతిపత్తిజన్యమగు
 సంశయము.

చక్షురింద్రియము తటాకాదులందును మరుమరీచికలం
 దును జలమును గ్రహించును. ఇందుఁ దటాకాదులందలి
 జలము సత్తు. అనఁగా సత్యము (ఉన్నది) మరీచికలం దగవడు
 జల మసత్తు. అనఁగా నసత్యము (లేనిది).

ఉపలబ్ధివ్యవస్థ. ఇట్లు చక్షురింద్రియము సదసత్యద్వారథముల
 రెంటిని గ్రహించుట చే వస్తుగ్రహణమవ్యవ
 స్థితమగుచున్నది. కాఁగాఁ బురుషుఁడు దూరమునుండి జల
 మును జూచునపుడు దనయింద్రియమువలనఁ గలిగెడియవ్యవ
 స్థితజ్ఞానమును విశ్వసించి వలనుపడక, యచటిజలము సత్యమో
 యసత్యమో నిర్ణయించుటకుఁ దగినప్రమాణము లభింపక
 యాయుదకము సత్యమూ యసత్యమూ యని సంశయించును.
 ఇది యుపలబ్ధివ్యవస్థవలనఁ (తెలియుట యవ్యవస్థితమగుట
 వలన) గలిగెడిసంశయము.

మఱియు భూమిపయిని జలములేనిచో మన కగపడదు.
 ఉన్నను దృశ్యాదులచే నాచ్ఛాదితమగునపుడును గానరాదు.
 ఇట్లఁ జక్షురింద్రియ మొకచో సత్యమగుజలాభావమును వే

తొకచో నసత్యమగుజలాభావమునుగ్రహిం
 అనుపలబ్ధివ్యవస్థ. చుచుండుటచే నిట ననుపలబ్ధి (జల మగపడ
 కుండుట) యవ్యవస్థిత మగుచున్నది. కావున
 బురుషునికిఁ దృణాద్యావృతస్థలములందు జల మగపడనపుడు,
 నిజముగా నిట జలములేక యగపడలేదా? ఉండియుఁ దృణా
 ద్యావృతమగుటచే నగపడలేదా? యని యాతఁడు సంశయిం
 చును. ఇది యనుపలబ్ధివ్యవస్థవలనఁ (తెలియకుండుట యవ్యవ
 స్థిత మగుటవలన) గలిగెడిసంశయము.

పయిని నిరూపింపఁబడిన సంశయహేతువులయందును
 జ్ఞాతృనిష్ఠములు. ఇందు సమానధర్మోపపత్తి యన సాధారణ
 ధర్మసంబంధమనియు, ననేకధర్మోపపత్తి యన నసాధారణధర్మ
 సంబంధమనియుఁ గావుననే యారెండును జ్ఞేయనిష్ఠములే
 యనియుఁ గొండఱిందురు. కాని సంశయవిషయమగు నెదుటి
 వస్తువునకు స్థానపురుషసాధారణమగు నౌన్నత్యసంబంధ
 ముండినను నది యున్నటులు మనుజునకుఁ దెలిసినంగాని
 సంశయ ముదయింపనేరదు. కావున సాధారణాధిధర్మసంబం
 ధముగాక తద్జ్ఞానమే సంశయహేతువని చెప్పవలసియుం
 డును. కాఁగా సాధారణధర్మజ్ఞానము (సమానధర్మోపపత్తి
 యు)ను నిటులే యసాధారణధర్మజ్ఞానము (అనేకధర్మోపపత్తి
 యు)ను జ్ఞాతృనిష్ఠములే యగుచుండును.

నూ:—దేనికై యత్నంబొ యయ్యది ప్రయోజ
 నంబు.—౨౪.

లోకంబున మనుజుఁ డొకవస్తువును బొందవలయునని గాని యొకదానిని విడువవలయుననిగాని యత్నించును. అట్లు పొందఁదలంచినదానిని బొందుటయు విడువఁదలంచినదానిని విడుచుటయుఁ బ్రయోజనంబులని యెఱుంగవలయును.

నూః—తాకిపరీక్షకులకు దేనియెడ బుద్ధిసామ్యంబు గలుగునో యయ్యది దృష్టాంతంబు—౨౫.

సహజంబుగఁగాని శాస్త్రాభ్యాసంబువలనఁగాని జ్ఞానాతి శయంబు నొందనిపామరు లిట తాకికు లనఁబడుదురు. బుద్ధి కౌశలంబుగలవిమర్శకులు పరీక్షకులు. ఏవస్తువును బామరులును విమర్శకులును నొకేరీతిగా గ్రహింతురో యది దృష్టాంతంబు.

పుణ్యపాపంబులు గాలక్రమంబున నశించునా నశింపవాయని మనుజుఁడు సంశయింపవచ్చును. ఇట సదసత్ప్రవృత్తి జన్యంబులగుటచేఁ బుణ్యపాపంబులు నశించునని నిరూపింప వలసినపుడు శరీరము దృష్టాంతముగ గ్రహింపఁబడును. శరీరము పుట్టునదియు నశించునదియు ననునెడఁ బామరులకును విమర్శకులకును నభిప్రాయభేద మెన్నఁటికి నుండ నేరదు. కావున నీశరీరదృష్టాంతముచే జన్యములగువస్తువులెల్ల నశింపకతీతిదని సాధింపవచ్చును.

దృష్టాంతవిరోధముచేఁ బ్రతివాదిపక్షము నిరాకరింపఁబడును. దృష్టాంతానుకూల్యముచే స్వపక్షము స్థాపితమగును.

కావుననే యీదృష్టాంతము న్యాయావయవంబులందు నేక దేశముగ గ్రహింపఁబడుచుండును.

న్యాయావయవంబులు మున్నందు వివరింపఁబడును.

న్యాయపూర్వాంగ ప్రకరణము

స మా ప్ర ము.

సూ:—తంత్రసిద్ధాంతంబుల తత్త్వనిర్ణయంబు సిద్ధాంతంబు—౨౬

తంత్రమనఁ బ్రమాణభూతంబగుశాస్త్రంబు. అట్టిశాస్త్రములందుఁ బదార్థంబులతత్త్వంబును విమర్శించి నిర్ణయించుట సిద్ధాంత మనఁబడును.

సూ:—అయ్యది సర్వతంత్రసిద్ధాంతంబు, ప్రతితంత్రసిద్ధాంతంబు, సాధికరణసిద్ధాంతంబు, సభ్యుపగమసిద్ధాంతంబు సని చతుర్విధంబు—౨౭.

స్పష్టము.

సూ:—శాస్త్రనిరూపితంబయి సర్వతంత్రావిరుద్ధంబగునది సర్వతంత్రసిద్ధాంతంబు—౨౮.

ఘాతాదు లింద్రియంబులనియుఁ బృథివ్యాదులు భూతంబులనియు న్యాయశాస్త్రంబు నిరూపించియున్నది. ఈవిషయంబున నితరశాస్త్రంబులకు వైరుధ్యంబులేకుండుటచే నియ్యవి సర్వతంత్రసిద్ధాంతంబులు.

నూ:—సమానతంత్రసిద్ధంబు, బరతంత్రసిద్ధంబు
నగునది ప్రతితంత్రసిద్ధాంతంబు—౨౯.

కొన్ని శాస్త్రంబులందుమాత్రము నిరూపింపఁబడి మఱి
కొన్ని శాస్త్రములకు సమ్మతంబుగాకున్నచో నయ్యది ప్రతితంత్ర
సిద్ధాంతము.

ఆత్మ నిర్గుణంబనియు, జైతన్యరూపంబనియు, గర్తృ
త్వమాత్మధర్మంబుగాదనియు సాంఖ్యులసిద్ధాంతము ఆత్మ సగు
ణంబనియు, జైతన్యరూపంబుగాక చైతన్యాశ్రయమనియు,
గర్తృత్వ మాత్మధర్మమే యనియు నైయాయకుల సిద్ధాం
తము. ఇట్టివి ప్రతితంత్రసిద్ధాంతములని వ్యవహరింపఁబడును.

నూ:—దేనిసాధించునెడ నితరంబును సిద్ధించునో
యయ్యది యధికరణసిద్ధాంతంబు—30.

మనమొకదానిని సాధించునపుడు దానితోపాటుగ మఱి
కొన్ని యంశములుగూడ నప్రయత్నముగ సిద్ధించుచుండును.
అవి యటులు సిద్ధింపకుండ మొదటియంశము సిద్ధింపనేరదు.
ఇట్టిది యధికరణసిద్ధాంతము. చక్షురింద్రియమువలనను ద్వగింద్రి
యమువలనను గలిగెడిజ్ఞానములను “యోఽహమద్రాక్షం సోఽ
హం స్పృశామి” అని యాత్మయొక్కటే యనుసంధించుచుండు
టచే నింద్రియములకంటె వేఱుగ నాత్మగలదని నిరూపించు
నెడ నప్రయత్నముగ నింద్రియముల యనేకత్వమును, విషయ
నియమమును, జ్ఞానసాధనత్వమును సిద్ధించును. ఈయంశములు

సిద్ధింపనిచో నాత్మ యింద్రియాతిరిక్తమనెడి ప్రకృతార్థము సిద్ధింప నేరదు. ఈరీతి నాత్మ యింద్రియాతిరిక్తమని నిరూపించుటయే యధికరణసిద్ధాంతము. ఇట స్పష్టతకై వేటొకలాకికోదాహరణము చూపఁబడుచున్నది. మనుజుఁడు తిలలనుండి త్రైలము దీయునపుడు పృథగ్యత్నము లేకుండఁగనే తిలపిష్టము సిద్ధింపును. ఇది సిద్ధింపనిచోఁ ద్రైలము సిద్ధింపదు!

సూ:—విశేషపరీక్షణంబువలని యపరీక్షితాభ్యుప
గమం బభ్యుపగమసిద్ధాంతంబు—3౧.

ఒకయంశము శాస్త్రమున సాక్షాత్తుగ నిరూపింపఁబడకున్నను దానిని సంబంధించిన మఱికొన్ని విశేషవిషయముల నిరూపించుటంబట్టి యాయంశ మాశాస్త్రమునకు సమ్మతమేయని మనము గ్రహింపవలసియుండును. శాస్త్రంబున (సూత్రంబులందు) మనస్సున కింద్రియత్వముగలదని సాక్షాత్తుగ నిరూపింపఁబడియుండలేదు. అయినను మనస్సు జ్ఞానోత్పత్తిసాధనమని యచ్చటచ్చటఁ బ్రతిపాదింపఁబడియున్నది. దీనింబట్టి చక్షురాదులకువలె జ్ఞానోత్పత్తిసాధనమగు మనస్సునకును నింద్రియత్వము సూత్రకారసమ్మతమని తేలుచున్నది. ఇట్టిది యభ్యుపగమసిద్ధాంతము.

సిద్ధాంత ప్రకరణము

సమాప్తము.

సూ:—ప్రతిజ్ఞాహేతుదాహరణోపనయనిగమనంబు
లవయవంబులు—32.

ప్రతిజ్ఞ, హేతువు, నుదాహరణము, నుపనయము,
నిగమనము ననునీయైదును న్యాయంబున కవయవంబులు. ఈ
యైదింటినముదాయంబే న్యాయ మనబడును

సూ:—సాధ్యనిర్దేశంబు ప్రతిజ్ఞనాబడు—33.

దేనియందు దేనిని సాధింపఁదలంతుమో వానిని జేర్కొ
నుట ప్రతిజ్ఞ యనబడును. పర్వతమున వహ్నియున్నటులు
పరునికి బోధింపఁదలంచి ‘పర్వతోవహ్నిమాన్’ అని ప్రయో
గింతుము. ఈవాక్యమే ప్రతిజ్ఞ యని వ్యవహరింపఁబడును.

సూ:—సాధ్యసాధకంబు హేతువనంబడు—34.

దేనినిబట్టి మనమొకదానిని సాధింతుమో దానిని
బోధించుశబ్దము హేతువాక్యమని వ్యవహరింపఁబడును.
“పర్వతోవహ్నిమాన్” అని మనము బోధింపఁగనే శ్రోత ‘కుతః’
అని హేతువు నాకొంటీంచును. అప్పుడు మనము హేతు
బోధకమగు ‘ధూమాత్’ అనుశబ్దమును బ్రయోగింతుము.
ఇదియే హేతువాక్యము.

సూ—అయ్యది యుదాహరణసాధర్మ్యవైధర్మ్యంబుల
సాధ్యసాధకంబయ్యెడిని—35.

పురుషుఁడు మహానసమున వహ్నిధూమముల నియత
సంబంధము (వ్యాప్తి) గ్రహించియుండును. అనఁగా ధూమ
మున్నచో వహ్ని యుండక తీరదని తెలిసికొనుననుట. ఇట.

మహానసముదాహరణముగ గ్రహింపబడును. పర్వతమునందు
 ధూమముగలదని తెలిసినతోడనే “యత్ర
 సాధర్మ్యము. ధూమస్తత్రాగ్నిః యథా మహానసః” అని
 మహానససాధర్మ్య(సామ్య)ము సీపర్వతమున
 స్థిరపటుచుకొని మహానసమందువలెనే యిటఁగూడ వహ్నియుం
 డక తప్పదని నిశ్చయించుకొనును. ఇట్టియెడ హేతు వుదాహ
 రణసాధర్మ్యంబున (అన్వయవ్యాప్తిచే) సాధ్యమును సాధించు
 చుండునని యెఱుంగవలయును.

ఇటులే పురుషుఁడు ప్రాదము(మడుగు)న ధూమాభావ
 వహ్నిభావముల నియతసంబంధము (వ్యాప్తి) గ్రహించి
 యుండును. అనఁగా వహ్ని లేనియెడ ధూమమును నుండదని
 తెలిసికొనుననుట ఇట ప్రాద ముదాహరణము. పర్వతము
 నందు ధూమ మున్నదని తెలిసినతోడనే
 వైధర్మ్యము. “యత్ర సహ్నిర్నాస్తి తత్ర ధూమోఽపి
 నాస్తి, యథా ప్రాదః” అనుప్రాదసామ్య
 మిట లేకుండుట (వైధర్మ్యము)ను స్థిరపఱచికొని ధూమము
 లేనిప్రాదమందువలెఁగాక యీపర్వతమునందు వహ్నియుండక
 తీరదని నిశ్చయించుకొనును. ఇట్టియెడ హేతు వుదాహరణ
 వైధర్మ్యమున (వ్యతిరేకవ్యాప్తిచే) సాధ్యమును సాధించును.

సూ:—నిశ్చితంబులగుసాధ్యహేతువులుగాని సా
 ధ్యాభావహేత్వభావములుగాని గలదృష్టాంతం
 బుదాహరణంబు — 3౬, 3౭.

అన్వయదృష్టాంతమనియు వ్యతిరేకదృష్టాంతమనియు దృష్టాంతంబు ద్వివిధంబు. దేనియందు సాధ్యమును హేతువును నున్నటులు నిశ్చయింపబడునో యయ్యది యన్వయదృష్టాంతము పర్వతమున ధూమముచే వహ్నిని సాధించునెడ

“యత్ర ధూమస్తత్రాగ్నిః, యథా మహా
అన్వయ ససః” అని మహానసమును దృష్టాంతముగ
దృష్టాంతము. గ్రహింతుము. ఇట సాధ్యమగువహ్నియు

సాధనమగుధూమమును మహానసమున నియతసంబంధముతో నున్నవని నిశ్చయింపబడుటచే నిది యన్వయదృష్టాంతము. ఇట నన్వయదృష్టాంతమగు మహానసముతోఁ బర్వతమునకుఁగల సాధర్మ్యమువలన హేతువు సాధ్యసాధకమగుచుండును.

దేనియందు సాధ్యాభావహేత్వభావములు నిశ్చయింపబడునో యయ్యది వ్యతిరేకదృష్టాంతము. పర్వతమున ధూమముచే వహ్నిని సాధించునెడ ‘యత్ర వహ్ని
వ్యతిరేక రాస్తీ తత్ర ధూమోపినా స్తి, యథా హ్రదః’
దృష్టాంతము. అని హ్రదమును దృష్టాంతముగ గ్రహింతుము. ఇట హ్రదమున సాధ్యమగువహ్ని
లేకుండుటయు హేతువగుధూమము లేకుండుటయు నిశ్చయింపబడుటచే హ్రదము వ్యతిరేకదృష్టాంతమగుచున్నది. ఇట వ్యతిరేకదృష్టాంతమగు హ్రదముతోఁ బర్వతమునకుఁగల వైధర్మ్యమువలన హేతువు సాధ్యసాధకమగుచున్నది.

అనఁగా మహానసమందువలె బర్వతమున ధూమ మగ పడుటవలనను వహ్నిని నిశ్చయింపఁగలము. మఱియుఁ బర్వతమునందు హ్రదమందువలె ధూమములేకుండుట (ధూమాభావము) లేదుగాన వహ్ని లేకుండుట సంభవింపదనియు వహ్నిని నిశ్చయింపఁగలము.

ఇట్టి దృష్టాంతములబోధించువాక్యము లుదాహరణములని వ్యవహరింపఁబడును.

నూ:—ఉదాహరణాధీనంబగు నుపసంహారం బుపనయంబు — ౩౮.

అన్వయదృష్టాంతమగు మహానసాదికమున నిశ్చితమగు వ్యాప్యవ్యాపకభావముగల హేతువునకుఁ బర్వతాదికమగు పక్షముతోఁడిసంబంధమును బోధించు “తథా చాయమ్” (మహానసమువలె నీపర్వతముగూడ ధూమసంబంధముగలది) అనువాక్యమే యుపనయమని వ్యవహరింపఁబడును.

ఇటులే వ్యతిరేకదృష్టాంతమగు హ్రదాదికమున వ్యాప్యవ్యాపకభావముగల హేతుభావమునకుఁ బర్వతాదికమగు పక్షముతోఁ సంబంధములేకుండుటను బోధించు ‘న తథా చాయమ్’ (హ్రదమువలె నీపర్వతము ధూమములేనిదిగాదు) అనువాక్యమును నుపనయంబని వ్యవహరింతురు.

పెక్కు-చోటులనుండునది వ్యాపకము.

తక్కు-వచోటులనుండునది వ్యాప్యము.

మనుష్యత్వము సర్వమానవసాధారణమగుటచే వ్యాపకము.

క్షత్రియత్వము కలిపయమానవమాత్రనిష్ఠమగుటచే వ్యాప్యము.

పదార్థస్వరూపపరిశీలనంబున నీవ్యాప్యవ్యాపకభావమును సుదూరంబుగను సుసూక్ష్మంబుగను బరికింపవలసియుండును.

సూ:—సహేతుకసాధ్యనిర్దేశంబు నిగమనంబు—3౯.

ఉదాహరణంబునుబట్టి సాధ్యముతో నియతసంబంధము గలదిగను నుపనయంబునుబట్టి పక్షమునందుండునదిగను నిశ్చయింపఁబడిన హేతువుతోఁగలిపి ‘తస్మాత్తథా’ (=తస్మాద్వహ్నిమాన్) యని తిరిగి నిర్దేశించుట నిగమనంబని వ్యవహరింపఁబడును.

పక్షదృష్టాంతములకుఁగల సాధర్మ్యవైధర్మ్యములచే నుదాహరణంబును నుపనయంబును నూలుచుండినను నిగమనంబునకు మార్పుగలుగదు. సాధర్మ్యమున్నయెడ ‘పర్వతో వహ్నిమాన్’ అని ప్రతిజ్ఞయు, ‘ధూమాత్’ అని హేతువును “యత్ర యత్ర ధూమస్తత్ర తత్రాగ్నిః యథా మహానసః” అని యుదాహరణంబును ‘తథాచాయమ్’ అని యుపనయంబును ‘తస్మాద్వహ్నిమాన్’ అని నిగమనంబును బంచావయవంబులుగ గ్రహింపఁబడును

వైధర్మ్యస్థలంబున 'పర్వతోవహ్నిమాన్' అని ప్రతిజ్ఞయు, 'ధూమాత్' అని హేతువును, 'యత్ర వహ్నిర్నాస్తి తత్ర ధూమోపినాస్తి, యథా వ్రాదః' అని యుదాహరణంబును, 'స తథాచాయమ్' అని యుపసయంబును 'తస్తాద్వహ్నిమాన్' అని నిగమనంబును బంచావయవంబులు.

ప్రతిజ్ఞాదులగునవయవంబులు నాలుగిటికిఁ బరస్పరసంబంధమున్నటులు బోధించుచు గాన 'తస్తాద్వహ్నిమాన్' (వహ్నివ్యాప్యమగుధూమ మిట నగపడుటచే నీపర్వతమున వహ్నిగలదు) అనువాక్యమునకు నిగమనమని వ్యవహారము. (నిగమ్యస్తే సంబధ్యస్తే ప్రతిజ్ఞా హేతుదాహరణోపనయా అనేనేతి నిగమనమ్).

ఈ ప్రతిజ్ఞాద్యవయవసముదాయంబే న్యాయమని వ్యవహరింపఁబడును. న్యాయంబునఁ బ్రత్యక్షాది ప్రమాణంబులు పరస్పరసంబధములయి సాధ్యసాధకము లగుచుండును. 'పర్వతోవహ్నిమాన్' అను ప్రతిజ్ఞావాక్యము శబ్దప్రమాణంబు. ఈ వాక్యమువలనఁ బర్వతమున వహ్నియున్నటులు దెలియుచున్నను నియ్యది ఋషివాక్యము గాకుండుటచే దీనివిషయమున నింకను బరిశీలింపవలయునని శ్రోతకు సంకల్పముగలుగుట సహజంబు. కావున ననుమానప్రమాణమగు 'ధూమాత్' అను హేతువాక్య మపేక్షితమగుచున్నది. దీనివలన హేతువు దెలిసినను హేతువగుధూమమునకు వహ్నితో నియతసంబంధముగలదా యనియు నట్టిధూమ మాపర్వతముననున్నదా యనియు

శ్రోతకు మరల శంకలుదయించును. ఈసంశయములు నివర్తిం
చుటకు 'యత్ర ధూమస్తత్రాగ్నిః యథా మహానసః' అను
ప్రత్యక్షప్రమాణంబగు నుదాహరణంబును 'తథాచాయమ్'
(మహానసమువలె బర్వతముగూడ ధూమముగలది) అని యుప
మానప్రమాణమగు నుపనయంబును నావశ్యకంబులు వక్త
యిన్నివిధములబోధించినను నిట ధూమము నిర్దుష్టమగు హేతు
పగునో కాదో యని యింకను సంశయముదయింపవచ్చును.
కావున 'తస్మాత్తథా' అను నిగమనవాక్యము హేతువు నిర్దుష్ట
మని దృఢపఱుచుట కావశ్యకమగుచుండును. ప్రతిజ్ఞాదులకుఁ
బయిరీతిని బరస్పరసంబంధము నెఱుంగునది.

దృష్టాంతమున సాధ్యహేతువులకు వ్యాప్యవ్యాపక
భావము నిర్ణయింపఁబడనిచోఁ గేవల సాధర్మ్యమునుబట్టిగాని
కేవల వైధర్మ్యమునుబట్టిగాని జాతి, నిగ్రహస్థానము మున్నగు
దూషణములు ప్రసర్తిల్లును పయినిజూపినతీటున దృష్టాంత
మున సాధ్యహేతువులకు వ్యాప్యవ్యాపకభావము నిశ్చిత
మయి హేతుదృష్టాంతములు పరిశుద్ధములయినచో నట్టిదూషణ
ముల కవకాశము గలుగనేరదు.

స్వార్థానుమానమనియుఁ బరార్థానుమానమనియు నను
మానము రెండువిధములుగ నుండును. స్వార్థానుమానమన
హేతువునుబట్టి సాధ్యమును స్వయముగఁ దెలిసికొనుటకుఁ
దగినయనుమానము. స్వార్థానుమానంబున న్యాయావయ
వంబుల కావశ్యకత లేదు. పరార్థానుమానంబున దనకుఁ దెలిసిన

దానిని బరునికి బోధించుట కుపయోగింపఁబడున్యాయమును బట్టి పరునికిఁగలిగెడి యనుమానప్రమాణము. ఇందే న్యాయావయవంబులకుఁ బ్రవేశముండును.

— పరార్థానుమానపద్ధతి. —

వక్త.—పర్వతమున వహ్నిగలదు. (1 ప్రతీజ్ఞ)

శ్రోత —నీపెట్టులు తెలిసికొంటివి?

వ.—ధూమ ముండుటవలన. (2 హేతువు)

శ్రో.—ధూమముండిన వహ్ని యుండవలయునా?

వ.—వహ్ని లేనిచో ధూమ ముండనేరదు. కావున ధూమమున్నయెడ వహ్ని యుండకతీతిదు. వహ్ని యున్నపుడే ధూమ ముండుటయు, వహ్ని లేనపుడు ధూమము లేకుండుటయు మహానసమున నీవును జూచియుంటివి గదా! (3 ఉదాహరణము)

శ్రో.—పర్వతమున ధూమమును నీవు చూచితివా?

వ.—మహానసమునందునలెఁ బర్వతమునందును ధూమ మెగయుటవలననే యట్లు చెప్పితిని (4 ఉపనయము)

శ్రో.—ఆయెగయుచున్నది. ధూమమగునో! కాదో! ధూమమేయనినను నట వహ్ని గలదో! లేదో!

వ.—అది తప్పక ధూమమే కన్నులారఁ జూచితిని అనియున్నచోట వహ్ని యుండకయుఁ దప్పదు. నీవొకింతయు సంశయింపవలదు (5 నిగమనము)

న్యాయమునకుఁ బయిననిరూపించబడిన ప్రతిజ్ఞాదిపంచావయవంబులేగాక సంశయము, జిజ్ఞాస, శక్యప్రాప్తి, ప్రయోజనము, సంశయవ్యుదాసమునను మఱియైవయవంబులును గలవని కొందఱు తొర్కి-కులమతము. కాని యీసంశయాదులు ప్రతిజ్ఞాదులవలె న్యాయాంగములు గానేరవు. న్యాయోపకారకములుమాత్ర మగుచుండును.

సంశయము జిజ్ఞాసనుగలిగించి వస్తుతత్త్వపరిశీలనమునఁ బురుషుని బ్రవర్తింపఁజేయునేగాని వస్తుతత్త్వనిర్ణయమునకు సాధనము కాఁజాలదు. జిజ్ఞాసయనఁ దెలియనిదానిని దెలిసికొనఁగలంచుట. ఈతలంపువలనఁ బురుషుఁడు వస్తుతత్త్వమును దెలిసికొని యద్దానిని బరిగ్రహించుటకో పరిశ్యజించుటకో యుపేక్షించుటకో యత్నించును. కావున నిట్టిజిజ్ఞాసవస్తుతత్త్వమును దెలిసికొనుటకుఁ బురుషుని బ్రవర్తింపఁజేయునదేగాని వస్తుతత్త్వమును నిర్ణయించునదిగాదు. కాఁగా నిదియు న్యాయవియవము కానేరదు. శక్యప్రాప్తియనఁ బ్రమాతకును బ్రమాణములకును గలసామర్థ్యము. అనఁగాఁ దెలియఁగోరు పురుషుఁడు బుద్ధిశాలియగుటయుఁ బ్రమాణములు నిర్దుష్టములగుటయు నగుట. ఈసామర్థ్యము వస్తుతత్త్వపరిశీలనమున కుపకరించుచుఁ దత్త్వనిర్ణయమునకుఁ బ్రయోజకమగును గాని సాధకముమాత్రము గానేరదు. పరంపరయాసాధనమగునది ప్రయోజకమనియు సాక్షాత్సాధనమగునది సాధకమనియు వ్యవహరింపఁబడును. ప్రయోజనంబనఁ దత్త్వనిర్ణయము. ఇది

న్యాయమునకు ఫలమగునుగాని యంగము కానేరదు. సంశయవృద్ధాసంబంధ బ్రతిపక్షనిరాకరణము. పర్వతమున ధూమముచే వహ్నిగలదని యూహించునెడఁ “బర్వతమున వహ్ని లేకున్నచో ధూమమును నుండకపోవలసివచ్చును.” అని నిరూపింతుము. ఇదియే ప్రతిపక్షనిరాకరణము. తర్కరూపంబగు నిది న్యాయమునకు సహకారియగుచుండునుగాని యంగము కానేరదు. కాఁగాఁ బ్రతిజ్ఞాదుల యిదే న్యాయావయవములని యెఱుంగవలయును. ప్రతిజ్ఞాహేతువులు రెండు మాత్రమే న్యాయాంగములని బౌద్ధమతము. ప్రతిజ్ఞాహేతుదాహరణంబులు మూడుగాని యుదాహరణోపనయనిగమనంబులు మూడుగాని న్యాయావయవంబులని మీమాంసకుల మతము.

న్యాయప్రకరణము

స మా త్త ము.

నూ:—కారణోపపత్తిమూలకంబయి యవిజ్ఞాతవస్తు తత్త్వనిర్ణయకంబగునూహ తర్కంబునాఁబడు—రం.

లోకమునఁ బురుషుఁడు దనకు స్పష్టముగఁ దెలియనివస్తు తత్త్వమును రూఢిగఁ దెలిసికొనఁగోరుచుండును. ఆకోరికతోఁ దాను దెలిసికొనఁదలంచినవస్తువునందుఁ దనకు గోచరించు విరుద్ధధర్మములలో నెయ్యది సయుక్తికమును బ్రామాణికమునగునో యని పరిశీలించును. అత్త ‘నిత్యమా? యనిత్యమా?’

యనుసంశయముగలపురుషుఁ డాత్మతత్త్వపరిశీలనమున కారంభించును. అట్టియొడ “నాత్మశరీరముతోడనే పుట్టి దీనితోపాటుగనే నశించెడిదగుచో దీనికిఁ బూర్వజన్మమును సుత్తరజన్మమును సంభవింపనేరవుగదా! కావున నీసంసారము పూర్వజన్మమున నాచరింపఁబడినకర్మములకు ఫలరూపంబగుటయు, సుత్తరజన్మ సుఖంబునుగోరి యిపుడు సత్కర్మముల నాచరించుటయుఁ బొసంగవుగదా! కాఁగా నాత్మనిత్యమనుటయే సమంజసంబనితోఁచుచున్నయది” యని యూహించును. ఈయూహకే తర్కమని వ్యవహారము.

ఇచ్చుది యూహమాత్రమేగాని నిశ్చయరూపంబగు తత్త్వజ్ఞానంబు గానేరదు. ఇట్టియూహలు పుట్టినపిదపఁ బురుషుఁడు ప్రమాణంబులంబట్టి తత్త్వంబు నిర్ణయించుకొనును. కాఁగాఁ దత్త్వనిర్ణయకములగు ప్రమాణములకుఁ దర్కము సహకారియగుచుండును. కావుననే యీతర్కము ప్రమాణములతోపాటుగ వాదకథయం దుపయోగింపఁబడుచుండును.

సూః—పక్షప్రతిపక్షవిమర్శసిద్ధంబగు తత్త్వనిశ్చయంబు నిర్ణయంబు—౪౧.

ఇటఁ బక్షమన సాధకహేతువు. ప్రతిపక్షమన బాధకహేతువు. విమర్శంబన సంశయంబు. అత్త ‘నిత్యమా? యని త్యమా?’ యని సంశయించి తత్త్వము దెలియఁగోరి పురుషుఁడు దనసంశయమును బండితులకుఁ దెలుపును. అట్టియొడ నిత్య

మనుటకుఁ గొందఁ టొక హేతువును ననిత్యమనుటకు మఱి కొందఱు మఱొక హేతువును నిరూపింతురు. ఇట నొక హేతువును బక్షముగ గ్రహించినచో రెండవది ప్రతిపక్షమగుచుండును. పరస్పరవిరుద్ధములగు నీపక్ష ప్రతిపక్షములు రెండును దత్తనిశ్చయమున కుపకరించుచుండును.

“ఆత్మనిత్యతావాదులు నిత్యత్వసాధకమగు హేతువును నిరూపించుటయగాక యనిత్యత్వసాధక హేతువును దూషింతురు. అనిత్యతావాదులు తమ హేతువునందుఁ బయివారు

నిరూపించినదోషముల వారించి నిత్యత్వ

పూర్వపక్షము. సాధక హేతువును దూషింతురు తుది కీ

హేతువులలో నేదో యొక్కయే తత్త్వ

సాధకమగునుగాని రెండును గాఁజాలవుగదా! కావునఁ బక్ష ప్రతిపక్షంబులు రెండును దత్తసాధకములనుట యెట్లు పొసంగు” నని శంకించుట కిట నవకాశము గలదా

కాని యొక హేతు వ్రపపన్నమనియు రెండవది యనుపపన్నమనియు స్పష్టముగఁ దెలిసినంగాని సుశయనివర్తకంబగు

తత్త్వనిశ్చయంబు గలుగనేరదు. కావున

సమాధానము. నుపపన్నంబగు హేతువునలె ననుపపన్నంబగు

రెండవ హేతువును దత్తనిశ్చయంబునకుఁ

దోడ్పడునని యెఱుంగవలయును.

సుశయముండినంగాని యిట్టిపక్ష ప్రతిపక్షపరిశీలనమున కావశ్యకత గలుగదు. అట్టి పరిశీలనమువలనఁగాని నిర్ణయము

సేధింపదు. కావున నిర్ణయము విమర్శసిద్ధంబనిసూత్రమున నిరూపింపఁబడినది. కాని యీనిర్ణయముదయించుచోటులందెల్ల సంతయమును బట్టి ప్రతిపక్షపరిశీలనంబునునుండియే తీజవలయునను నిర్బంధములేదు. మనము సాక్షాత్తుగ ఘటమునుజూచినపు డియ్యది ఘటమగునా కాదా యనుసంతయమును బరిశీలనమును లేకుండఁగనే యిది ఘటమని నిర్ణయింతుముగదా! మఱియు నిటులే “సత్కర్తములు స్వర్గ(సుఖ)సాధనము”లను శాస్త్రమును జూచినపుడు దానియెడఁ బ్రామాణ్యబుద్ధిచే సత్కర్తముల నాచరించుటవలన స్వర్గము లభించునో లేదో యని సంతయింపము. కాన నిట్టి శాస్త్రీయనిర్ణయంబులవిషయమునను సంతయ, పక్షప్రతిపక్షపరిశీలనంబుల కావశ్యకత లేదు.

నిర్ణయము మూఁడువిధములుగ నుండును.

(1) ఆస్తి నిత్యమా యనిత్యమా యని యొకధర్మియందు విరుద్ధధర్మములు సంతయవిషయము లగునపుడు పక్షప్రతిపక్ష పరిశీలనంబున నిత్యత్వానిత్యత్వములలో నేదో యొక్కటియే నిశ్చయింపఁబడవలసియుండును. ఇది యొకవిధమగునిర్ణయము.

(2) ద్రవ్యములు సక్రియములా నిష్క్రియములాయని సంతయించునెడఁ బక్షప్రతిపక్షపరిశీలనంబునఁ గొన్ని ద్రవ్యంబులు (శరీరాదులు) సక్రియంబులనియుఁ గొన్ని ద్రవ్యంబులు (ఆకాశాదులు) నిష్క్రియంబులనియు నిశ్చయము తేలుచుండును. ఇది యొకవిధమగునిర్ణయము.

(3) మఱియు జాగ్రదవస్థలో శరీరమునకు సక్రియత్వమును సుషుప్తియందు నిష్క్రియత్వమును నుండునట్లుగ నొకే ద్రవ్యమునకుఁ గాలభేదమునుబట్టి విరుద్ధధర్మము లుండవచ్చుననియు నిశ్చయింపవచ్చును. ఇది యొకవిధమగునిర్ణయంబు.

న్యాయోత్తరాంగప్రకరణము

సమాప్తము.

ఆంధ్రన్యాయదర్శనంబునఁ బ్రథమాధ్యాయంబునఁ

ప్రథమాహ్నికంబు

సమాప్తంబు.

శివాయ గురవే నమః.

న్యాయ దర్శనము

ప్రథమాధ్యాయము.

ద్వితీయాహ్నికము.

సూ:—ప్రమాణతర్కసాధనోపాలంభంబును, సిద్ధాంతావిరుద్ధంబును, బంచావయవోపపన్నంబును, నగు పక్షప్రతిపక్షపరిగ్రహంబు వాదంబు—

వాదమనియు జల్పమనియు వితండయనియుఁ గథ. మూఁడువిధములుగ నుండును. కథ యన స్వపక్షస్థాపనంబు నకుఁగాని పరపక్షిని రాకరణంబునకుఁగాని వాదిప్రతివాదులు ప్రయోగించువాక్యసందర్భము. ఒకవస్తువునందు వాదిప్రతివాదులు గ్రహించినవిరుద్ధధర్మములు పక్షప్రతిపక్షములు. ఆత్మ కలదని కొందఱును లేదని కొందఱును గ్రహింతురు. ఇట నాత్మయందు విరుద్ధములయిన యస్తిత్వనాస్తిత్వములు పక్షప్రతిపక్షములు. ఇట్టి పక్షప్రతిపక్షములఁ బరిగ్రహించి ప్రసంగించుటయే వాదంబు. ఈవాదమున నొకపక్షమువారు ప్రమా

ణములను దర్కమునుబట్టి యాత్మగలదని

ప్రమాణతర్క సాధింతురు. వేటొకపక్షమువారు ప్రమాణ సాధనోపాలంభంబు. తర్కముల ననుసరించియే మొదటిపక్షమును, దూషింతురు. ఇట్లు గొంతవఱకు సాధన

దూషణంబులు సాగినపిదప నీరెంటిలో నేదియో యొకపక్షము
స్థిరపడును. అయ్యది తత్త్వంబని యుభయపక్షములవారును
నిర్ణయింతురు. ఈవాదము సిద్ధాంతావిరుద్ధముగ నుండవల
యును. అనఁగా సిద్ధాంతమున కుపకరించెడి

సిద్ధాంతావిరుద్ధము. ప్రసంగములతోఁగూడియుండవలయుననుట.

ఇట్లనుటంజేసి జల్పదులందుఁ బ్రతివాది
సామర్థ్యపరీక్షణమాత్రమున కుపకరించెడి ఫలజాతులకుఁ గొన్ని
నిగ్రహస్థానంబులకును నిందుఁ బ్రవేశములేదని యెఱుంగునది.
హేత్వాభాసములును నపసిద్ధాంతోద్భావనంబును నిరను
యోజ్యానుయోగంబును నిగ్రహస్థానంబును సిద్ధాంతమున
కుపకరించునవగుటచే నిష్టిదూషణములుమాత్రమే యీవాద
కథయందుఁ బ్రవర్తిల్లును. ఫలజాతి నిగ్రహస్థానంబుల స్వరూ
పంబు మున్దుం దీయాహ్నికంబుననే వివరింపఁబడును. మఱియు
నీవాదకథయందుఁ దలుచుగఁ బ్రతిజ్ఞాపించావయవంబు లుప

యోగింపఁబడుచుండునని తెలుపుటకయి

పంచావయ సూత్రమునఁ బంచావయవోపపన్నం బను
వోపపన్నంబు. పదము గ్రహింపఁబడినది. ఒక్కొక్కయెడ నీ

వాదంబున నొకయవయవము తగ్గినను నొకటి

హెచ్చినను దోషముగాదు. అట్టి మ్యానాధికోక్తులు జల్పదు
లందు దోషంబులగును. మఱియు నీవాదంబు గొన్నియెడలఁ
బ్రత్యయిదిప్రమాణములను దర్కమునుబట్టియే ప్రవర్తిల్లి
వచ్చును. అట్టియెడఁ బంచావయవంబులకుఁ బ్రసక్తియుండదు.

పంచావయవంబులుగలవాదంబునఁ బ్రమాణతర్కంబులంబట్టి సాధనోపాలంభములుమాత్ర ముండక తీరదు.

సూ:—ప్రమాణ, తర్క, చ్చల, జాతి, నిగ్రహస్థాన సాధనోపాలంభంబగు పక్షప్రతిపక్షపరిగ్రహంబు జల్పంబు—౨.

వాగమునఁ బ్రమాణతర్కములనుబట్టియే సాధనోపాలంభములు ప్రవర్తిల్లును. జల్పమున నొకయర్థమును సాధించుటకుఁగాని దూషించుటకుఁగాని ఛలజాతినిగ్రహస్థానంబులు గూడ నుపయోగింపఁబడును. ఇదియే వాదజల్పములకుఁ గల ప్రధానభేదము. మఱియు వాదమున వాదిప్రతివాదులు తత్త్వబుభుత్సువులయి యుందురు. జల్పమున నట్లుగాక పరస్పరజిగీషతోఁ బ్రవర్తించుదురు.

ప్రమాణములు, తర్కము, ఛలము, జాతి, నిగ్రహస్థానము ననువీనినిబట్టి యొకయర్థమును సాధించుచు నొకయర్థమును దూషించుచు నిట్లు పక్షప్రతిపక్షములఁ బరిగ్రహించుట జల్ప మనఁబడును ఇందుఁ బ్రమాణతర్కములు స్వతంత్రముగ నొకదానిని సాధించుటకుఁగాని యొకదానిని దూషించుటకుఁగాని సమర్థములై యుండును. ఛలజాతినిగ్రహస్థానంబులు స్వతంత్రముగ నొకయర్థమును దూషింపఁజాలునేగాని సాధింపనేరవు. అయినను నియ్యవి ప్రమాణతర్కములకు సహకారులై పరపక్షని రాకరణద్వారముననే యర్థసాధకములగుచుండునని యెఱుంగునది.

నూ:—ప్రతిపక్షస్థాపనాహీనంబగు జల్పంబు వితండ
యనంబడు—3.

ప్రతిపక్షంబనఁ బ్రతివాదిపక్షము. ప్రతివాది తనపక్ష
మును స్థాపింప యత్నింపక పక్షపక్షమును దూషించుటకు
మాత్రమే చేయు ప్రసంగము వితండ యని వ్యసహరింపఁ
బడును. వైతండికుఁడగు ప్రతివాది తనకొకపక్షమున్నను దానిని
స్థాపించుకొనుటకుమాత్రము వేఱుగ యత్నింపఁడు. కావు
ననే వితండ ప్రతిపక్షస్థాపనాహీనంబుగాని ప్రతిపక్షహీనంబు
గాదు.

కథాలక్షణప్రకరణము

స మా ప్త ము.

నూ:—సవ్యభిచార, విరుద్ధ, ప్రకరణసమ, సాధ్య
సమ, కాలాతీతంబులు హేత్వాభాసంబులు—౪.

సద్ధేతువులు కాకుండియు నట్లు భాసిల్లునవి హేత్వా
భాసములు. అనఁగా దుష్టహేతువులని భావము. ఇయ్యవి
సవ్యభిచారము, విరుద్ధము, ప్రకరణసమము, సాధ్యసమము,
కాలాతీతము నని యైదువిధములుగ నుండును.

నూ:—అనైకాంతికంబు సవ్యభిచారంబు—౫.

ఒకదానితో నియతముగఁ గలిసియుండునది యేకాంతి
కము అటులుండ నిది యనైకాంతికము. సాధ్యముతోఁగాని

సాధ్యాభావముతోఁగాని నియతసంబంధములేనిది యనై కాం
లికమని భావము. ఇదియే సవ్యభిచారహేతువు. వ్యభిచార
మన నవ్యవస్థ. అవ్యవస్థితమగు హేతువు సవ్యభిచార మనఁ
బడును.

స్పర్శగలఘట మనిత్యమగుటవలనను స్పర్శలేనియాత్మ
నిత్యమగుటవలనను 'నిత్యశ్శబ్దః అస్పర్శత్వాత్' స్పర్శలేనిదగు
టచే శబ్దము నిత్యమని యెవరేని సాధింపఁదలంతురు. ఇట
నిత్యత్వము సాధ్యము. అస్పర్శత్వము హేతువు. స్పర్శగలపర
మాణువు నిత్యముగను స్పర్శలేనిబుద్ధి యనిత్యముగను నిర్ల
యింపఁబడియుండుటవలన నీయస్పర్శత్వరూపహేతువు నిత్యత్వ
ముతోఁగాని యనిత్యత్వముతోఁగాని నియతసంబంధము లేని
దగుటచే నవ్యవస్థితమై సవ్యభిచారమని వ్యవహరింపఁబడుచుం
డును. అనఁగా స్పర్శచత్త్వ మనిత్యత్వమునకుఁగాని యస్పర్శ
త్వము నిత్యత్వమునకుఁగాని సాధకములనుట పాసఁగ నేరదని
భావము.

ధూమమున్న చోటులందెల్ల వహ్నియుండకతీతిదు. వహ్ని
యున్న తావులందెల్ల ధూమముండునని నిరూపించుటకుమా
త్రము వలనుపడదు. అయోగోశకము (ఎట్టిగాఁ గాలినయుక్కు
గుండు)న వహ్నియున్నను ధూమము గాన రాదుగదా! కావున
ధూమమునుబట్టి వహ్ని నూహింపవచ్చునేగాని వహ్నినిబట్టి
ధూమము నూహింపరాదు. అట్లు వహ్నిని హేతువుగ గ్రహిం
చినచో నయ్యది సవ్యభిచారమగును.

నూ:—అభ్యుపగతసిద్ధాంతవిరోధి విరుద్ధంబు—౬.

ఏహేతువు తమశాస్త్రమున సంగీకరింపబడినసిద్ధాంతమునకుఁ బ్రతికూలమగునో యది విరుద్ధహేతు వనఁబడును. “వికారః వ్యక్తేరపైతి; నిత్యత్వప్రతిషేధాత్; అపేతోవ్యస్థి వినాశప్రతిషేధాత్” పాంచభౌతికమగులోకమంతయు వికారమని కొందఱుదార్శనികులు నిరూపించియుండిరి. ఈలోకము, నిత్యత్వనిషేధము (నిత్యముగాదనుట)వలన సర్వదా యభివ్యక్తముగాదనియు, నభివ్యక్తముగాకున్నను వినాశప్రతిషేధము (నశింపదనుట)వలన దానిస్వరూపమే లేదనుటకు వలనుపడదనియు యోగదర్శనసిద్ధాంతము. ఇట నిత్యత్వనిషేధమువలన లోకము నశించెడిదని తేలుచున్నది. ఈవినాశసిద్ధాంతమునకు లోకమున కస్తిత్వమును సాధించుటకు హేతువుగ గ్రహింపఁబడిన వినాశప్రతిషేధము ప్రతికూలమగుచున్నది. ఇటులే వినాశప్రతిషేధమువలన లోకము నిత్యమని సిద్ధించుచున్నది. సర్వదా లోకాభివ్యక్తిలేదని సాధించుటకు హేతువుగ గ్రహింపఁబడిన నిత్యత్వనిషేధము. పూర్వోక్తమగు నిత్యత్వసిద్ధాంతమునకుఁ బ్రతికూలమగుచున్నది. కావున నిట నీరెండు హేతువులును విరుద్ధము లనఁబడును.

ఏహేతువుచే దేనిని సాధింపఁదలంతుమో యాసాధ్యమునకే యది ప్రతికూలమగునెడ నట్టిహేతువు విరుద్ధంబని నవ్యతార్కికులందురు. “నిత్యోఘటః జన్యత్వాత్” అని జన్యత్వమునుబట్టి నిత్యత్వమును సాధింపఁదలంచినచో నీజన్యత్వ

హేతువు నిత్యత్వమును సాధింపకుండుటయగాక తన్విరుద్ధమయిన యనిత్యత్వమును సాధించుచుండును. పుట్టినదెల్ల నశించునదే యనుట సర్వసమ్మతంబుగదా! కాన నిట్టిది విరుద్ధ హేతు వందురు.

అపసిద్ధాంతమునకును విరుద్ధ హేతువునకును గలభేదము మున్నందు (గీ-౨-౨౪) వివరింపబడును.

నూ:—ప్రకరణచింతాప్రవర్తకంబగు హేతువు ప్రకరణసమంబు—2.

ఇటఁ బ్రకరణంబన, సంశయవిషయములై యనిశ్చితంబులగు పప్రతిపక్షములు. సంశయ ముదయించినదిమొదలు నిర్ణయము తేలువఱకును బురుషునికే గలుగుసమూహోచనమే చింత యనఁబడును. అదియే జిజ్ఞాస. ఇట్టిజిజ్ఞాస చేనివలన నేర్పడి బలపడునో యద్దానినే తత్త్వనిర్ణయమునకు హేతువుగ గ్రహించినచో నాహేతువు ప్రకరణసమమని వ్యవహరింపఁబడును.

పృథివి నిత్యమా యనిత్యమా యని సంశయించి పురుషుఁడాలోచించును. ఆయాలోచనమున నిత్యమనిగాని యనిత్యమనిగాని సాధింపఁగలధర్మము లాతనికి లభింపనపుడు తనజిజ్ఞాస నివర్తింపక యితరులఁ బ్రశ్నించును. అపుడు వారు “అనిత్యా పృథివీ, నిత్యధర్మానుపలభ్దేః” ‘నిత్యమనుటకుఁ దగినధర్మములు పృథివియం దగపడకుండుటచే నయ్యది యనిత్య’ మని బోధిం

తురు. ఇట నిత్యధర్మానుపలబ్ధియే పురుషునిజ్ఞాన (ప్రకరణచింత)కుఁ దొలుతఁ బ్రవర్తకము. అదియే మరలఁ దత్త్వనిర్ణయమునకై హేతువుగ గ్రహింపఁబడినది. ఈహేతువు జ్ఞాన (ప్రకరణచింత)కు విషమము (నివర్తకము) గాకుండుటచేఁ బ్రకరణసమంబగుచున్నది. ఇదియే సత్ప్రతిపక్షమని నవ్యతార్కికులు వ్యవహరింతురు.

ఒకయున్నతవస్తువును జూచి స్థాణువా పురుషుడా యని సంశయించునెడ, సుభయసాధారణమగునొన్నత్యము సంశయహేతువగుచుండును. ఈసంశయము నివర్తించుటకు 'అయం పురుషః, ఉన్నతత్వాత్' అని నిరూపించినచో నీ హేతువు స్థాణుపురుషసంశయమునకు విషమ (నివర్తక)ము గాకుండుటచే సంశయసమ మనఁదగును. ఇచటి హేతువు స్థాణుపురుషోభయసాధారణము. పయిని బ్రకరణసమముగ నిరూపింపఁబడిన 'నిత్యధర్మానుపలబ్ధి' యనుహేతువు నిత్యానిత్యోభయసాధారణము గా నేరదు. నిత్యవస్తువునం దొకపుడేని నిత్యధర్మోపలబ్ధిగలుగునుగదా! ఇదియే ప్రకరణసమసంశయసమములకుఁ గలభేదము. ఈసంశయసమము సవ్యభిచారమగుచుండును. (చూ.—౧-౨-౫).

సూ.—సాధ్యావిశిష్టంబు సాధ్యసమంబు—౮.

లోకంబునఁ బురుషుండు సంశయవిషయంబగుదానిని నిర్ణయింప నెంచును. ఆనిర్ణయంబు సిద్ధమగుహేతువుచే నుదయించునుగాని యసిద్ధమగుహేతువుచే నుదయింపదు. అనఁగా

నొకదానిని సాధించుటకు గ్రహింపబడిన హేతువుగూడ నిపుడు సాధింపబడవలసినదే యయినచో నట్టిదానివలన నిర్ణయము గలుగనేరదని భావము. ఈ హేతువుగూడ సాధ్యముతోపాటుగ సాధింపదగినదే యగుటం జేసి సాధ్యతుల్యమై సాధ్యసమంబని వ్యవహరింపబడుచు. ఇదియే యసిద్ధహేతువు. ఇయ్యది స్వరూపాసిద్ధమనియు, నాశ్రయాసిద్ధమనియు, నన్యథాసిద్ధమనియుఁ ద్రివిధంబు.

(1) 'ఛాయా ద్రవ్యమ్, గతిమత్వాత్.' ఛాయ(నీడ) గమనముగలదగుటవలన ద్రవ్యమగునని యూహింతురు. ఇటు ఛాయయందు ద్రవ్యత్వమువలె గమనము స్వరూపాసిద్ధము. గూడ సాధింపబడవలసియే యున్నదిగాని సిద్ధించియుండదయ్యె. కావున నీగమనరూపంబగు హేతువు స్వరూపాసిద్ధ మనబడును.

(2) మఱియు నిచ్చోటనే ఛాయకు గమనమును సాధించుటకు 'ఛాయా గతిమతీ, దేశాంతరేదర్శనాత్' 'ఒకచో నగపడుఛాయ గొంతతడవునకు వేఱొక తావున నగపడుచుండుటచే నియ్యది గమనముగలది'యని యూహించి అశ్రయాసిద్ధము. తురు. ఏదయిన నొకటి వేర్వేలుతావుల నగపడవలయునన్నచో నయ్యది స్వతంత్ర వస్తువయి యుండవలయును. ఇటు ఛాయ స్వతంత్ర వస్తువని నిశ్చయింపబడకుండుటచే దేశాంతరదర్శనార్హముగ ఛాయ

(ఆశ్రయము) సిద్ధింపకుండుటవలన నిచటిహేతు వాశ్రయా
సిద్ధ మనబడును.

మఱియు నిట ఛాయ స్వతంత్రవస్తువు గాకున్నచో
వేర్వేలుతావుల నగపడుట సంభవింపదుగావుననే యయ్యది
స్వతంత్రవస్తువని నిర్ణయింపరాదా యని శంక పొడమును.
కాని బాగుగఁ బరిశీలించినచో ఛాయ స్వతంత్రవస్తువు గానే
రదు. ఎండలోఁగాని వెన్నెలలోఁగాని దీపములయొద్దఁగాని
పురుషుఁడు నడచునపు డాయాభూభాగములఁ బ్రసరింపవలసిన
తేజఃకణములు పురుషశరీరముచే నడ్డగింపబడును అట్టి
యెడఁ దేజోవిహీనమగు నాయాప్రదేశ

అన్యథాసిద్ధము. మునే ఛాయ యని మనము గ్రహించు
చుండుము. కావున వేర్వేలుతావుల నగపడు
నది తేజోవిహీనమగు భూభాగమేగాని ఛాయయను వేటొక
వస్తువుగాదు. ఈరీతిని భిన్నస్థలముల నగపడుట కుపపత్తియుండు
టచే దేశాంతరదర్శనమాత్రమున ఛాయకు స్వతంత్రవస్తు
త్వము నంగీకరింపఁబనిలేదు. కాఁగా నిచటిదేశాంతరదర్శన
రూపంబగు హేతు వన్యథా సిద్ధ మనబడును. దీనినే నన్య
తార్కికులు వ్యాప్యత్వాసిద్ధమని వ్యవహరింతురు.

సూ:—కాలాత్యయాపదిష్టంబు కాలాతీతంబు—౯.

ఏహేతువునందు రెండుభాగము లుండునపు డందలి
మొదటిభాగము రెండవదానికాలమువఱకు ననువర్తింపక

నశించునో యట్టిహేతువు కాలాతీతమని వ్యవహరింపఁబడును. “నిత్యశ్శబ్దః. సంయోగవ్యజ్ఞత్వాత్, రూపవత్” “పటము నంగలి శుక్లనీలాదిరూపములు తేజస్సంయోగశయందు మన కభివ్యక్తములగుచుండును. ఈ తేజస్సంయోగము లేనపు డా రూపములు మన కభివ్యక్తములు గాకున్నను పటమునం దుండకపోవు. ఇటులే భేరిదండసంయోగమువలన, దూరమున నున్నను మనకు శబ్ద మభివ్యక్త మగుచుండును. భేరికి దండ సంయోగము లేనపుడు మన కభివ్యక్తము గాకున్నను నాకస మున నుండియే తీలును. కావున శబ్దము నిత్యమే” యనియు “దాని యభివ్యక్తిసూత్రము రూపాభివ్యక్తివలె సంయోగము వలనఁ గలుగుచుండు” ననియుఁ గొందఱుఁబొందుదును. ఇట దృష్టాంతమున రూపాభివ్యక్తికాలమునఁ దేజస్సంయోగము దప్పక యుండవలయును. దూరస్థుఁ డగుపురుషునకు శబ్దాభివ్యక్తి గలుగుకాలమున భేరిదండసంయోగం బుండనక్కఱలేదు. రూపాభివ్యక్తి తేజస్సంయోగమును దప్పక యపేక్షించినట్లు శబ్దాభివ్యక్తి భేరిదండసంయోగము నపేక్షించదని భావము. దండముతో భేరినిగొట్టి యటనుండి దండమును దీసివైచినను మనకు శబ్దము స్పష్టముగ వినఁబడుచుగదా! రూపాభివ్యక్తికిఁ దేజస్సంయోగమువలె శబ్దాభివ్యక్తికి దండసంయోగమే కారణ మగునన్నచో సంయోగములేనపుడు శబ్దము వినఁబడకుండవలయుచుగదా! ప్రకృతమున హేతువుగ గ్రహింపఁబడిన ‘సంయోగవ్యంగ్యత్వ’మున సంయోగము నభివ్యక్తి యను

రెండుభాగములు గలవు. అందభివ్యక్తికాలమునకు సంయోగ మతీత (వినష్ట) మగుటచే నిది కాలాతీత మనబడును.

“పంచావయవంబులలోఁ బ్రతిజ్ఞాసమనంతరమే హేతు వును నిరూపించుట సంప్రదాయము అట్లుగాక యుదాహరణాదులఁ జూపినవెనుక హేతువు సుపన్యసించినచో నయ్యది కాలాతీతం బని” కొందఱు ప్రకృతసూత్రమున కర్థాంతరమును గల్పింతురు. కాని యయ్యది సమంజసముగాదు. పరస్పర సంబంధముగల యర్థములు దూరముగనున్నను నొకదానితో నొకటి యన్వయించుచునే యుండును. అసంబద్ధములయినచో సమీపముననున్నను బరస్పరాన్వితములు గానేరవు. కావున హేతువు దూరముగనున్నను నయ్యది ప్రతిజ్ఞావాక్యార్థము తోడనే యన్వయించి సాధ్యసాధక మగుచుండును. కావున నవయవోపన్యాసమునందలి పౌర్వాపర్యవిపర్యయమాత్రంబున హేతువు దుష్టమనరాదు. అవయవంబులను విపర్యస్తముగ నిర్దేశించుట ‘యప్రాప్తకాలం’ బనునిగ్రహస్థానం బని మున్ముందు (గి. ౨. ౧౧) నిరూపింపబడును.

హేత్వాభాసప్రకరణము

స మా త్త ము.

నూ:—అర్థాంతరకల్పనంబున వచనవిఘాతం ఛలంబు
బునాబడు—౧౦.

విజిగీషువులగువాది ప్రతివాదులు ప్రసంగించునెడఁ బ్రతి పక్షునివాక్యము నాక్షేపింపఁదగిన సద్యుక్తి స్ఫురింపనపు డా

వాక్యమున కర్థాంతరంబు గల్పించి ప్రతివాది నాక్షేపించుట
 ఛలమని వ్యవహరింపబడును. ఉదాహరణంబు మీఁద స్పష్ట
 మగును.

సూ:—వాక్యలంబు, సామాన్యచ్ఛలంబు, నుపచార
 చ్ఛలంబునని యయ్యది త్రివిధంబు—౧౧.

స్పష్టము.

సూ:—సామాన్యాభిహితం బగువాక్యంబున కర్థాం
 తరకల్పనంబు వాక్యలంబు—౧౨.

వాది యనేకార్థబోధకమగు సామాన్యవాక్యమును
 బ్రయోగించినపుడు వానికి సమ్యతమగు నర్థమును విడిచి వేటొక
 యర్థము నావాక్యమునకుఁ గల్పించి దానింబట్టి వాచివాక్యము.
 నాక్షేపించుట వాక్యల మనఁబడును.

వటువు సూతనమగుకంబలముగలవాఁ డనునభిప్రాయ
 ముతో “నవకమ్బలోఽయం మాణవకః” అని వాది ప్రయో
 గించును. నవకంబలశబ్దమునకుఁ దొమ్మిదికంబలములు గలవాఁ
 డనియునర్థము గలదు. వాది కనభిమతమగు నీరెండవయర్థ
 మునే ప్రతివాది యిట గ్రహించి “న నవకమ్బలోఽయమ్”
 (ఒక్కటియగాని యాతనియొద్దఁ దొమ్మిదికంబలములు లేవు)
 అని వాది వాక్యమును నిషేధించును. ఇదియే వాక్యలము.
 ఇయ్యది దూషణాభాసంబుగాని దూషణము గానేరదు. ఇట్టి
 యాక్షేపణమును వారింపఁజాలక యుపేక్షించినచో వాది

నిగృహీతుఁ డగును. సమర్థుఁడగువాది, పై యాక్షేపమును బరిహరించుకొనును. ఎట్లనఁ—

“నానార్థకశబ్దములు ప్రకరణా (సందర్భా) దులనుబట్టి యర్థవిశేషమునే బోధించునుగాని తమకుఁ గలయర్థము లన్నిటిని నెల్లతావుల బోధింపవు. హరిశబ్దమునకు ‘విష్ణువు, సింహము, పాము, కప్ప’ మున్నగునర్థము లెన్నియో యున్నను “హరిం భజ” యనునెడ హరిశబ్దము విష్ణువునే బోధించునుగాని యితరములగుసింహాదుల బోధింపదుగదా! ఇటులే ప్రకృతమున నవశబ్దము మాణవకునివిషయమున సముచితమగు నూతనమనునర్థమునే బోధించునుగాని సంఖ్యావాచకంబు గానేరదు. కావున నీదూషణంబు చెల్ల”దని వాది ప్రత్యవస్థాన మొనరించును. ఇట్టి ప్రత్యవస్థానముచే బ్రతివాది పరాజితుం డగుచుండును.

సూః—సంభవదర్థంబున కతిసామాన్యయోగంబున నసంభవత్వకల్పసంబు సామాన్యచ్ఛలంబు—గి. 3.

జాతిని సామాన్యమందురు. వివక్షితార్థము నతిక్రమించినజాతి యతిసామాన్యంబు. అట్టి యతిసామాన్యసంబంధమునుబట్టి యుపపన్నమగునర్థమును సముతము స్థిగింపదని దూషించుట సామాన్యచ్ఛలంబని వ్యవహరింపఁబడును. “బ్రహ్మణుఁడు విద్యాచారసంపన్నుఁ”డని యొకఁడు ప్రతిపాదించును. అదివిని వేటొకఁడు బ్రహ్మణత్వజాతినిబట్టి విద్యాచారసంపత్తిని సాధించుచున్నటులు పయివాక్యమును సమన్వయించి

“వ్రాత్యుడగు బ్రాహ్మణునియందు బ్రాహ్మణత్వమున్నను విద్యాచారసంపత్తి యుండదుగదా! కావున బ్రాహ్మణత్వ మతిసామాన్య మగుచున్నది ఇట్లుగుటంబట్టి శిష్టవ్రాత్యోభయ సాధారణం బగు బ్రాహ్మణత్వము విద్యాచారసంపత్తిసాధకంబుగా గానేర”దని యాక్షేపించును

ఈయాక్షేపము విని, వాది “బ్రాహ్మణత్వము విద్యాచారసంపత్తి సాధకంబనుతలంపునఁ బయివాక్యమును బ్రయోగింపలేదనియు, గావున బ్రాహ్మణులెల్లనును విద్యాచారసంపన్నులే యని పయిదాని కర్థముగాదనియు, వారిలోఁ బలువు రట్టివారగుటచేఁ దత్ప్రశంసకయి యటులు ప్రయోగించితి ననియు, బ్రశంసలకయి యిట్టిప్రయోగములు లోకమునఁగలవనియు, “భూమియందు సస్యములు ఫలించుచు” అనువాక్యమునకు బీజావాసాదుల నపేక్షింపకయే భూమియం దెల్లచోటులను సస్యములు తమంతనే యుత్పన్నములై ఫలించు ననునర్థమును గ్రహించుట యుక్తముగాదనియు, బ్రత్యవస్థాన మొనరింపవలసియుండును.

నూ:—లక్షకప్రయోగంబుల ముఖ్యార్థగ్రహణంబున దూషించుట యుపచారచ్ఛలంబు—గర.

అర్థంబు వాచ్యమనియు లక్ష్యమనియు ద్వివిధంబు. దానిని బోధించుశబ్దములును వాచకములనియు లక్షకములనియు రెండువిధములుగ నుండును. ఈద్వివిధశబ్దంబులకును లోకవ్యవహారంబు సుప్రసిద్ధంబు. “అఱపలపయినుండి పురుషు లఱచు

చున్నారు. అనుతాత్పర్యంబున “మఞ్చాఃక్రోశంతి” యని యొకఁడు ప్రయోగించును. ఇట మంచశబ్దమునకు మంచె (అటప) యనునది వాచ్యార్థము. కాని యటపలటచుట సంభవింపదుగాన నిట మంచశబ్దము తత్రత్యులగుపురుషులను బోధించును. ఆపురుషులే యిట లఘ్యార్థము. ఇట్టిలఘ్యార్థమును గ్రహింపక పయివాక్యమునకు ముఖ్యార్థమునుమాత్రము గ్రహించి యటపలటచునా యని యాక్షేపించుట యుపచారచ్ఛలంబు.

కాని యిట్టియెడ వక్తృతాత్పర్యానుసారంబుగ నర్థముల గ్రహింపవలయు నేగాని తమయిచ్చవచ్చినచోప్పున వక్తకనభిమతమగునర్థమును గ్రహించి తద్వాక్యము నాక్షేపించుట దూషణాభాసంబుగాని దూషణంబు గానేరదు.

నూః—అర్థభేదంబున వాక్యలోపచారచ్ఛలంబులు భిన్నంబులు—౧౫, ౧౬, ౧౭.

ఇట వాక్యలంబునను సుపచారచ్ఛలంబునను వాదివాక్యమును దూషించుటలో నర్థాంతరకల్పనంబు దుల్యంబెగావున రెంటిని వేటుగ నిరూపింప నేల యని శంక పొడమవచ్చును. కాని వాక్యలంబున “నవకమ్బులోయం మాణవకః” అనునెడ మాణవకునికి నవకంబలవత్త్వము విధేయమయియున్నది. ఆ విధేయమున నవత్వము విశేషణ మగుచున్నది. నవత్వమన నవీ నత్వమని వాదితాత్పర్యము. ప్రతివాది నవత్వమన నవసంఖ్యా వత్త్వమని గ్రహించి ప్రకృతవిధేయమునం దీవిశేషణ ముప

పన్నముగాదని దూషించెను. కాఁగా నిట నర్థాంతరకల్పనచే దూషితమగునది విధేయమున విశేషణంబు.

ఉపచారచ్ఛలంబున 'మఞ్చాఃక్రోశన్తి'యనుచో మంచస్థ పురుషులకు నాక్రోశనకర్తృత్వము విధేయమయియున్నది. ఇట మంచపదమునకు మంచస్థపురుషులని వాదితాత్పర్యము. ప్రతి వాది మంచపదమునకు మంచెలను వాచ్యార్థమునే గ్రహించి వాని కాక్రోశనకర్తృత్వము సంభవింపదని దూషించెను. కాఁగా నిట నర్థాంతరకల్పనచే దూషితమగునది విధేయమే యగుచున్నది.

ఈరీతిని వాక్ష్పలంబున దూషితంబు విధేయమున విశేషణంబును నుపచారచ్ఛలంబున దూషితంబు విధేయంబును నగు చుండుటచే రెంటికిని భేదము సుస్పష్టమని యెఱుంగవలయును.

మఱియు నిట్టిభేదముండినను నర్థాంతరకల్పనారూప సామ్యమునుబట్టి రెంటిని వేఱుపఱుపక యొక్కటిగనే నిరూపింపఁదలంచినయెడ దూషణసామ్యంబునుబట్టి సామాన్యచ్ఛలంబును సయితము పృథక్కరింపక ఛలమెల్ల నేకరూపంబై యని విభాగశూన్యముగఁ బ్రతిపాదింపవలసియుండును. పదార్థములకుఁ బరస్పరసామ్యమున్నను నవాంతరభేదములఁ బరికించి వానిని వేర్వేరుగ శాస్త్రమున నిరూపించుట యావశ్యకంబు గదా!

ఛలప్రకరణము

సమాప్తము.

నూ:—సాధర్మ్యవైధర్మ్యంబులఁ బ్రత్యవస్థానంబు
జాతి యనంబడు—౧౮.

వాది యొకయర్థమును నిరూపించునెడఁ బ్రతివాది
గొన్నియుక్తుల నుపన్యసించి యద్దాని నాక్షేపించినచో వాది
యుచితములగు ప్రతియుక్తులు దనకు స్ఫురింపనియెడ మధ్యస్థు
లకుఁ దనయంద ప్రామాణ్యజ్ఞానము గలుగకుండుటకయి సాధ
ర్మ్య(సామ్య)మునుబట్టిగాని వైధర్మ్య(వైషమ్య)మునుబట్టిగాని
ప్రతివాద్యుపన్యస్తములగుయుక్తులను ఖండించుట కుపయో
గించెడిదూషణాభాసంబు జాతి యని వ్యవహరింపఁబడును. ఇటఁ
బ్రతివాద్యుపన్యస్తమగుయుక్తి సాధర్మ్యమూలకమగుచో
వైధర్మ్యమునుబట్టియు వైధర్మ్యమూలకమగుచో సాధర్మ్య
మునుబట్టియు వాది ప్రత్యవస్థాన మొనరించుచుండును

“ఆత్మ యనిత్య” మని నాస్తికుఁ డుపన్యసించును. అట్టి
యెడఁ బ్రతివాది “గగనమువలె సర్వవ్యాపకము గావున
నాత్మ నిత్య మనవలయు” నని గగనసాధర్మ్యంబున నాస్తిక
మతమును దూషించును. దానికిఁ దగినప్రతియుక్తి స్ఫురింపక
నాస్తికుఁడు “సర్వవ్యాపకత్వరూపమగు గగనసాధర్మ్యంబున
నాత్మ నిత్యమన్నచోఁ జేతనత్వరూపమగు గగనవైధర్మ్యంబును
బట్టి ‘యాత్మ యనిత్య’ మని యేల యనరా”దని ప్రత్యవస్థాన
మొనర్చును.

మఱియు నియ్యెడనే ప్రతివాది “యనిత్యములగుఘటా
దులకులేని సర్వవ్యాపకత్వముండుటచే నాత్మ నిత్య మన

వలయు” నని ఘటాదివైధర్మ్యమునుబట్టి నాస్తికమతమును దూషించును. దీనికిఁ దగినప్రతియుక్తి స్ఫురింపక నాస్తికుఁడు “ఘటవైధర్మ్యంబున నాత్మ నిత్యమన్నచోఁ బదార్థత్వరూప మగు ఘటసాధర్మ్యమునుబట్టి యనిత్యమని యేల యనరా” దని ప్రత్యవస్థాన మొనరించును.

ప్రతివాద్యుపన్యస్తమగుయుక్తిని ఖండించుటకు నుద్భవించినదగుటచే జాతి యని దీనికి వ్యవహారము.

సూ:—విప్రతిపత్తియు నప్రతిపత్తియు నిగ్రహస్థానంబులు—౧౯.

సూక్ష్మవిషయముచుగాని స్థూలవిషయమునుగాని విపరీతముగ గ్రహించుట విప్రతిపత్తి. అప్రతిపత్తి యనఁ బరునియుక్తి పయిఁ బ్రసంగించునర్థత నెఱుంగఁకుండుట. అనఁగాఁ బరోక్షమును దూషింపఁజాలకుండుటయుఁ బరదూషితంబును ఖండింపఁజాలకుండుటయు నని తాత్పర్యము. ఈనిగ్రహస్థానంబులు పరాజయకారణంబులు.

సూ:—తద్భేదంబుల జాతినిగ్రహస్థానంబులు బహుళంబులు—౨౦.

సాధర్మ్యవైధర్మ్యంబులును విప్రతిపత్త్యప్రతిపత్తులును నానావిధంబులగుటచేఁ దద్భేదంబులంబట్టి జాతినిగ్రహస్థానంబులును ననేకవిధంబులని యెఱుంగునది. ఈయవాంతరభేదంబులెల్లఁ బంచమాధ్యాయంబున విపులముగ వివరింపఁబడును.

ఇతైః అంగున నీయథ్యాయంబు ననుద్దిష్టము లగు ప్రమా
ణాదిపదార్థములకెల్ల లక్షణంబులు వివరింపఁబడియె. ఆలక్షణ
ములయుపపత్తి యిటమీఁదఁ బరీక్షింపఁబడును.

ఆంధ్రన్యాయదర్శనమునఁ బ్రథమాధ్యాయమున

ద్వితీయాహ్నికము

సమాప్తము.

శివాయ గురవే నమః.

న్యాయ దర్శనము

ద్వితీయాధ్యాయము.

ప్రథమాహ్నికము.

నూ:—సమానధర్మోపపత్త్యాదులంబట్టి సంశయంబు
దుర్ఘటంబు—౧-౨-౩-౪-౫.

సమానధర్మోపపత్తి మున్నగువానివలన సంశయ ముద
యించునని పూర్వము (౧-౧-౨౩) నిరూపింపఁబడియె. ఆసం
శయలక్షణములెల్ల నిటఁ బరీక్షింపఁబడును.

I. సమానధర్మోపపత్తి యనుచో నుపపత్తిపదమునకు
స్థితి(సత్త)మాత్రమే యర్థమనునెడ సమానధర్మసత్తామాత్రం
బున సంశయ ముదయింపనేరదు. పురోవర్తివస్తువునం దట్టి
సమానధర్మమున్నను నదియున్నటులు చెలిసినంగాని సంశ
యము గలుగనేరదుగదా! మఱియు సత్తగాక జ్ఞాన మర్థ
మన్నను “స్థాణుపురుషసమానధర్మ మిటఁ గలదు.” అనితెలిసిన
వానికి ధర్మధర్మిజ్ఞానము స్పష్టముగ నుండుటచే సంశయ ముద
యించుటెట్లు? ఇదిగాక స్థాణువా పురుషుఁడా యనుసంశయము
నకు సమానధర్మజ్ఞానము కారణమగుట సంభవింపదు. ఏక
పదార్థజ్ఞాన మపరపదార్థసంశయమునకుఁ గారణముగాదుగదా!

అదియునుగాక సమానధర్మనిశ్చయమువలన సంశయ ముదయించు టెట్లు? కార్యకారణములకానురూప్యము సహజముగదా ! మఱియు “స్థాణుధర్మసమానధర్మవానయమ్” అను జ్ఞానమువలనఁగాని “పురుషధర్మసమానధర్మవానయమ్” అను జ్ఞానమువలనఁగాని ప్రత్యేకముగ సంశయ ముదయించుట యనుభవవిరుద్ధము. “స్థాణుధర్మపురుషధర్మాన్యతరసమానధర్మవానయమ్” అనుజ్ఞానమువలన సంశయ ముదయింపవచ్చుననుటకు సయితము వలనుపడదు. సామ్యము భేదఘటితముగానఁబురోవర్తివస్తువు స్థాణుధర్మములతోను పురుషధర్మములతోను సమానమగుధర్మముగలది యని తలంచువానికి నారెండిటి ధర్మములకంటెను దీనిధర్మములు భిన్నములనియు నారెండిటి కంటె నిది భిన్నమనియుఁ దెలియక దీక్షదుగాన నీక సంశయము గలుగుటెట్లు? ఇట్లే యనేకధర్మోపపత్తి యనునెడను బ్రశ్నము లూహించునది.

II. మఱియు విప్రతిపత్తిగాని యవ్యవస్థగాని జ్ఞాతములు గాకుండ నవియున్నంతమాత్రమున సంశయము జనింపదు. విప్రతిపత్తిమాత్రంబుగాక తద్జ్ఞానంబును నిటులే యవ్యవస్థాజ్ఞానంబును సంశయజనకంబు లగుననుటయుఁ బొసంగదు. ఏలయన నాత్మగలదని యాస్తికమతమనియు లేదని నాస్తికమతమనియు నెఱింగినవాఁడాస్తికుఁడయినచో నాత్మగలదనిగాని నాస్తికుఁడయినచో నాత్మలేదనిగాని యిటు లేదో యొకనిశ్చయమే గలిగియుండునుగదా! అట్టివాని కీక సంశయ

మెట్లుగయించును? ఇటులే యుపలబ్ధియు ననుపలబ్ధియు నవ్యవస్థితుములని నిశ్చయముండునపుడు సంశయము సంభవించుటెట్లు?

III. మఱియు విప్రతిపత్తి యన విరుద్ధాగ్రభోధకములగు రెండువాక్యములు. వీనింబట్టి యాస్తికపక్షమున నాత్మగలదనిగను, నాస్తికపక్షమున నాత్మలేకనియు నిట్టిజ్ఞానములు రెండును నిశ్చయాత్మకములయి యుండుచును. ఈజ్ఞానములకును విప్రతిపత్తి యనియే వ్యవహారము ఇట్టిజ్ఞానములవలన సంశయము గలుగునన్నచో సంప్రతిపత్తి (నిశ్చయము)వలననే సంశయము గలుగునన్నటులు పర్యవసితమగుచున్నది. సంప్రతిపత్తివలన సంశయము గలుగుట యసంభవముగదా!

IV. మఱియు నవ్యవస్థ తనయందుఁ దాను వ్యవస్థితమగుచో నది వ్యవస్థయే గావలయునుగాని యవ్యవస్థయగుటెట్లు? అది తనయందుఁ దాను వ్యవస్థితముగానిచోఁ దనయందు వ్యవస్థితముగాని పదార్థమునకుఁ బ్రపంచమున స్వరూప సిద్ధియే లేదుగావున నెట్లును నవ్యవస్థయనునది సిద్ధించుటయే దుర్ఘటము ఇట్లసిద్ధంబగు నవ్యవస్థవలన సంశయము సంభవించునా?

V. ఇవియన్నియుం గాక సమానధర్మోపపత్త్యాదులవలన సంశయ ముండుచునన్నచోఁ బురుషుండు దనకు సంశయము తొలఁగి నిశ్చయముగలిగినదని తెలంచుసమయమున సయితము సంశయముండియే తీరివలయును. ఏలయన మనుజుండు దూరస్థమగు నున్నతవస్తువును జూచినపు డయ్యది స్థాణువా పురు

ఘండా యని సంశయించుట స్థాణుపురుషసాధారణమగు నొన్నత్యమునుబట్టియేగదా! పిదప నాతఁ డావస్తువును సమీపించి స్థాణువనియో పురుషుడనియో నిశ్చయించిన పిమ్మటఁ గూడఁ దొలుతటిసంశయ కారణమగునొన్నత్య మావ్యక్తియం దగపడుచునే యుండుచుగదా! దానింబట్టి యామనుజుఁ డావ్యక్తిని జూచుచున్నంతకాల మాసృశయ ముండియేతీట వలయుంగదా! కావున సంశయముదొలంగుటకు మార్గమే గానరాకున్నది.

అని యారీతిని సంశయలక్షణవివేచనంబున నాక్షేపంబులనేకంబులు పొడమవచ్చును. కాని యీక్రిందిరీతిని దత్పరిహారంబు లెఱుంగునది.

సూ:—విశేషాపేక్షం బగుసాధారణధర్మాధ్యవసాయంబున సంశయంబు సుఘటంబు—౬-౭.

I. సమానధర్మోపపత్తి యనుచో నుపపత్తిపదమును సత్తార్థకంబుగ గ్రహించినచో నట్టిసత్తామాత్రంబున సంశయోత్పత్తి దుర్బుటంబే యగును. కావున నట నుపపత్తిశబ్దము జ్ఞానార్థకమనియే గ్రహింపవలయును. ఈయర్థము ప్రకృత సూత్రంబున “సాధారణధర్మాధ్యవసాయంబున” ననుపదముచే విశదపలుపఁబడినది. “స్థాణుపురుషసమానధర్మ మిటఁగల” దని తెలిసినవానికి ధర్మధర్మిజ్ఞానముండినను స్థాణువునందుం డెడివిశేషధర్మమగుకొట రాదికము (కొఱ్ఱ మున్నగునది) గాని పురుషుని

విశేషధర్మమగు కరచరణాదికంబుగాని తెలియునంతదనుక సంశయముదయించుట యనుభవవిరుద్ధంబుగాదు. ఇదిగాక యిట దేనియందు సాధారణధర్మజ్ఞానముగలిగినదో యావస్తువునం జే సంశయ ముదయించుచున్నదిగాని వేటొకవస్తువునం దుదయించుటలేదు మఱియుఁ గార్యకారణములకానురూప్యముండవలయుననుట సర్వసమ్మతంబు. వాని కానురూప్యమనఁ గారణముండునపుడు గార్య ముదయించుటయు నదిలేనపుడుదయింపకుండుటయుఁగదా! ఇట్టి యానురూప్యం బిట సంశయమునకును దత్కారణంబునకును స్పష్టముగ గోచరించుచునే యున్నది.

II మఱియు విప్రతిపత్త్యధ్యవసాయంబునను నుపలభ్యచుపలభ్యవ్యవస్థాధ్యవసాయంబునను సంశయము సంభవింపదనుటయుఁ బొసంగదు. ఆత్మగలదని యాస్తికమతమనియు లేదని నాస్తికమతమనియుఁ బురుషునికి నిశ్చయముండినను నారెండుమతములలో నొకటి యథార్థమనుటకుఁ దగినవిశేషము దెలియునందాఁక సంశయమే గలుగుచుండునుగాని తన్నివృత్తి సంభవింపనేరదు. ఇటులే యవ్యవస్థాధ్యవసాయంబునను సంశయోత్పత్తి యుపపన్నంబని యెఱుంగునది.

III. మఱియు సంశయకారణమగు విప్రతిపత్త్యధ్యవసాయమునకు సంప్రతిపత్తియనునామాంతరముచు గల్పించినను నట్టికల్పనము మందబుద్ధులకు భ్రాంతియొదవించుటకు మార

మగునేగాని యంతమాత్రమున దానికిఁ గలసంశయకారణ త్వము నివర్తింపనేరదు.

IV. అవ్యవస్థ తనయందుఁ దాను వ్యవస్థితమయినను విషయాంతరమున నవ్యవస్థితమే యగుచుండుటచే నయ్యది విషయాంతరమున సంశయమును గలిగించుట విరుద్ధము గానేరదు.

V. సమానధర్మోపపత్తియు విశేషాపేక్షయు సంశయోత్పత్తికిఁ గారణంబులుగాని కేవల సమానధర్మోపపత్తి కారణంబుగాదు. కాఁగా నిశ్చయ ముదయించినపిదప విశేషాపేక్ష నశించునుగాన సమానధర్మోపపత్తియుండినను నద్దాన మరల సంశయ ముదయింపనేరదు.

శాస్త్రమునందుఁగాని వాదకథయందుఁగాని సంశయ పూర్వకపరీక్షయందుఁ బ్రతివాదిచే సంశయము ప్రక్షిప్తమగునపుడు పూర్వోక్తరీతిని సంశయోపపత్తిని నిరూపించునది. సంశయము సర్వపరీక్షావ్యాపకంబగుటచే నయ్యది ముందుగఁ బరిశీలించబడినది.

సంశయపరీక్షాప్రకరణము

స మ త్త ము.

సూ:—కాలత్రయాసిద్ధింబట్టి ప్రత్యక్షాదులకుఁ బ్రమాణత్వంబు దుర్ఘటంబు—౮-౯-౧౦-౧౧.

ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములు ఘటాదిప్రమేయములకంటెఁ బూర్వకాలసిద్ధంబులో పరకాలసిద్ధంబులో సమకాలసిద్ధంబులో

యగుచు నర్థసాధకములు కావలయునగా! ఇందేపక్షమునంగీకరింతమన్నను నుపపత్తి గానరాకున్నయది. ఏలయనఁ, బ్రమాణమనఁగాఁ బ్రమాకరణము. జ్ఞానసాధనమని తాత్పర్యము. జ్ఞానమును గలిగించునపుడే ప్రత్యక్షాదులు ప్రమాణము లగుచుండును. ఇట్టిప్రమాణము పూర్వసిద్ధమనుమొదటిపక్షమున జ్ఞానరూపమగు ప్రమాణము బ్రమాణముతోపాటు ప్రమేయముకంటెఁ బూర్వమే సిద్ధించియుండవలయునగా! అట్లయినచో “ఇంద్రియార్థసన్నికర్షోత్పన్నంబగుజ్ఞానంబు (ప్రమ) ప్రత్యక్షంబు” అనుసిద్ధాంతమునకు భంగము వాటిల్లును. ప్రమేయముకంటెఁ బూర్వమే సిద్ధించియున్న ప్రమను నింద్రియార్థసన్నికర్షజన్యమనుట యుపపన్నము గాదుగదా!

మఱియుఁ బ్రమాణము ప్రమేయముకంటెఁ బరకాలమున సిద్ధించునను రెండవపక్షమున “మానాధీనా మేయస్థిః” (ప్రమేయస్థి ప్రమాణాధీనంబు) అనుసిద్ధాంతమునకు భంగము వాటిల్లును వస్తుజాలమెల్లఁ బ్రమేయమని వ్యవహరింపఁబడుట ప్రమాణమునుబట్టి సిద్ధించుటవలన నేగదా! ప్రమాణముకంటె ముందుగనే సిద్ధించినవస్తువునకుఁ బ్రమేయమనువ్యవహారమెట్లు పొసంగును? మఱియుఁ బ్రమేయము పూర్వమే సిద్ధమగునెడఁ నదనంతర కాలికంబగు ప్రమాణంబునకుఁ బ్రయోజనంబేమి?

ఇంకఁ బ్రమాణప్రమేయములు రెండును సమకాలసిద్ధంబులను మూడవపక్షమున జ్ఞానంబుల క్రమికోత్పత్తిసిద్ధాంతము

భగ్నమగును. ఏయే ప్రమేయములకుఁ బ్రత్యక్షము (చక్షురాది కము) ప్రమాణమగుచుండునో యాయాఘటపటాది ప్రమేయంబులును దత్ప్రమాణంబును బ్రమాణఘటకంబు లగుతత్తద్ఘటపటాఽజ్ఞానంబులును నొక్కమాటుగ నుదయించునని యీపక్షమున నంగీకరింపవలయుండదా!

ఈరీతిని బ్రమాణములకుఁ బ్రమేయములకంటెఁ బూర్వాపరకాలసిద్ధియు రెంటికిని సమకాలసిద్ధియుఁ బొసంగకుండుటచేఁ బ్రత్యక్షాదులకుఁ బ్రమాణత్వమును వస్తువులకుఁ బ్రమేయత్వమును సిద్ధింపకున్నదే యనుశంక గలుగవచ్చును. కాని

నూ:—కాలత్రయాసిద్ధింబట్టి ప్రతిషేధంబును దుర్ఘటంబయగు—౧౨.

ఏవస్తువునకయినను బ్రతిషేధకవాక్య ముండినపుడే ప్రతిషేధ్యమనువ్యవహారము ప్రవర్తిలుచుండును. ఇటులే యేవాక్యమునకైనను బ్రతిషేధ్య ముండినపుడే ప్రతిషేధకమనువ్యవహారము ప్రవర్తిల్లును. ఈరీతిని బ్రతిషేధ్యప్రతిషేధకవ్యవహారము పరస్పరసాపేక్ష మగుచుండును. కాఁగాఁ బ్రమాణప్రమేయములకు నాతేషకులొనర్చిన పూర్వాపరసహభావపరీక్షవలె నాతేషకుల ప్రతిషేధవాక్యమునకును బ్రతిషేధ్యమగు ప్రమాణత్వమునకును బూర్వాపరసహభావపరీక్ష ప్రసక్తమగుచున్నది. ప్రతిషేధ్యము సిద్ధింపకుండఁ బ్రతిషేధము సంభవింపదు

గానఁ 'బ్రతిషేధము పూర్వసిద్ధ' మనుట పాసంగదు. ప్రతిషేధము లేనపుడు వస్తువునకుఁ బ్రతిషేధ్యత్వము సంభవింపదుగానఁ 'బ్రతిషేధ్యము పూర్వసిద్ధమనియుఁ బ్రతిషేధము పశ్చాత్తిద్ధమనియు' ననుటకు వలనుపడదు. ప్రతిషేధ్యప్రతిషేధకములు సమకాలసిద్ధములగునన్నచోఁ బ్రతిషేధ్యసిద్ధి నాక్షేపకులే యంగీకరించుచుండుటచేఁ బ్రతిషేధము వ్యర్థమగును. ఈరీతిని బ్రతిషేధవాక్య మనుపపన్నమగుటచేఁ బూర్వకతులయాక్షేపమునకే యచకాశము గానరాదు. మరియు,

నూ:—సర్వప్రమాణప్రతిషేధంబున నిషేధంబును ననుపపన్నంబయగు—౧౩.

ప్రత్యక్షులకుఁ బ్రమాణ్యము దుర్బుటంబనునాక్షేపమునఁ ద్రైకాల్యాసిద్ధిహేతువుగ గ్రహింపఁబడినది ఈహేతువు సాధకమగుట కుదాహరణప్రదర్శన మావశ్యకము. ఇటు దేని నుదాహరణముగఁ జూపినను నయ్యది ప్రత్యక్షమై యుండును గదా! ప్రత్యక్షులకుఁ బ్రమాణ్యత్వము నంగీకరింపనివత్తుమున నప్రమాణమగును దాహరణము నిష్ప్రయోజనముగదా! ఉదాహరణము ప్రమాణమే యన్నచో నీహేతువు విరుద్ధమగుచున్నది. ఎట్లన; "ప్రత్యక్షులు ప్రమాణములు గానెరవు" అనునది యాక్షేపకులసిద్ధాంతముగదా! ఈసిద్ధాంతమునకు విరుద్ధముగఁ బ్రత్యక్షమునకుఁ బ్రమాణ్యము నంగీకరించి యుదాహరణముంజూపి అన్తరమునఁ ద్రైకాల్యాసిద్ధిరూపమగు హేతువుచే నీసిద్ధాంతమును సాధించినచోఁ బ్రకృతహేతువు విరు

ధము (౧-౨-౬) గాక తీరుదు. ఈరీతి నుదాహరణశూన్యమును దుష్టమును నగు హేతువునుబట్టి ప్రత్యక్షమొదలకుఁ బ్రామాణ్య నిషేధ మెట్లు పొసంగును? ఇదియుఁగాక

సూ:—తత్ప్రామాణ్యంబున సర్వప్రామాణ్యంబు
సిద్ధంబు—౧౪.

ప్రత్యక్షమొదలకుఁ బ్రామాణ్యమును నిషేధించువాక్యార్థమున కనుకూలముగఁ జూపఁదలంచిన యుదాహరణము మాత్రము ప్రమాణమందు రని తుల్యన్యాయంబున సర్వప్రమాణములకును బ్రమాణత్వము సిద్ధింపక తీరుదు. మఱియుఁ దొలుతఁ బ్రత్యక్షమొదిపర్వప్రమాణములకును బ్రమాణత్వమును నిషేధించి తత్పరిశీలనావసరంబునఁ బ్రత్యక్షవిశేషమగు నుదాహరణమునకుఁ బ్రామాణ్యము నంగీకరించినయెడఁ బ్రతిజ్ఞాహాని యనుదోషమును సంభవించును. ఇచ్చన్నియు నిటులుండ,

సూ:—త్రైకాల్యాసిద్ధి యనుద్భావ్యంబు—౧౫.

లోకమున జ్ఞానసాధనమగు ప్రమాణమునకును జ్ఞానవిషయమగు ప్రమేయము (వస్తువు)నకును బూర్వసిద్ధత్వముగాని పరకాలసిద్ధిగాని సమకాలికత్వముగాని నియతమగుటకు వలనుపడదు. అప్పటి కపు డుద్భవించువస్తువు నంగీకరించుచు సిద్ధమయియుండిన సూక్ష్మకాంతివలనఁ దెలిసికొనఁగలము గాన నిట్టియెడఁ బ్రమేయముకంటెఁ బ్రమాణము పూర్వసిద్ధమగుచుండునుగదా! మఱియు నావలకుఁ జీకటిలో నుండినవస్తువు

లను దీపమువలనఁ దెలియఁగలుగుదుముగాన నిట్టియెడఁ
 బ్రమేయముకంటెఁ బ్రమాణము పరకాలసిద్ధమగుచుండును
 గదా! ఇనియుఁగాక ధూమమునుబట్టి వహ్నియున్నటులు దెలిసి
 కొనునెడఁ బ్రమాణప్రమేయములు సమకాలసిద్ధములగుచుం
 డునుగదా! ఈరీతిని బ్రమాణప్రమేయములకుఁ బూర్వాపరసహ
 భాసనియమము గానరాకుండుటచే, నట్టినియమము నొక
 దానిఁ గల్పించుటయు, దానింబట్టి ప్రమాణములకుఁ బ్రమా
 ణత్వమును వస్తువులకుఁ బ్రమేయత్వమును సిద్ధింపఁచని నిషేధిం
 చుటయు సమంజసంబుగాదు మఱియు వస్తువులను దెలుపకుండు
 నంతదనుక బ్రత్యక్షాదులకుఁ బ్రమాణములను వ్యవహార
 మును, బ్రమాణమును దద్ధటకమగుప్రమయుఁ బూర్వసిద్ధం
 బులు గాకున్నచో వస్తువులకుఁ బ్రమేయములను వ్యవహార
 మును బొసంగుటెట్లనియు సంశయింపఁ బనిలేదు. ఏలయనఁ
 జత్తురాదులకు జ్ఞానజనకత్వయోగ్యతయు ఘటాదులకు జ్ఞాన
 విషయత్వయోగ్యతయు సార్వకాలికములు. ఇట్టి యోగ్యతను
 బట్టియే చత్తురాదులు ప్రకృతమున జ్ఞానజనకములుగాకున్నను
 నటులే ఘటాదులు ప్రకృతమున జ్ఞానవిషయములుగాకున్నను
 వానికే బ్రమాణములనియుఁ బ్రమేయములనియు వ్యవహారము
 ప్రచర్తిలుచున్నది. లోకంబున నిట్టియోగ్యతనుబట్టి వ్యవ
 హృతంబులగుశబ్దము లనేకములు ప్రసిద్ధముగఁ గన్పట్టును.
 “వంటకయి పాచకుని బిలుపుము” అని ప్రయోగింతురు. ఇట్టి
 యెడ నామఁబుజుండునచ్చి యింకను వంటచేయకుండఁగనే

యాతనికిఁ గలపాక క్రియా యోగ్యతనుబట్టి పాచకుఁ డనువ్యవహారము తొలుతనే సిద్ధించుచున్నది. ఈరీతిని బ్రమాణప్రమేయములను వ్యవహారమున కెట్టియనుపపత్తియుఁ గానరాదు.

ఇది యిటులుండ “కాలత్రయాసిద్ధింబట్టి ప్రత్యక్షాదులకుఁ బ్రమాణత్వంబు దుర్లుటంబు” అను నీయాక్షేపవాక్యంబు ప్రత్యక్షాదులకు సిద్ధమయిన ప్రమాణత్వమును దొలఁగించునా? లేక ప్రత్యక్షాదులకుఁ బ్రమాణత్వమే సిద్ధింపదని బోధించునా? యని విమర్శింపవలసియున్నది. ప్రత్యక్షాదులకుఁ బ్రమాణత్వము సిద్ధమే యైయుండినయెడ నట్టిదానిని దొలఁగించుట కీవాక్యము సమర్థము గానేరదు. కావున నీవాక్యము ప్రత్యక్షాదులకుఁ బ్రమాణత్వము సిద్ధింపదని బోధించుననియే యనవలసియుండును ఇట్లు బోధించుటవలననే యీవాక్యము ప్రమాణము కావలయుఁగదా! ఈరీతి నొకయంశమును దెలుపుచుండుట వలన నీవాక్య మెట్లు ప్రమాణమగునో యటులే ఘటాదివస్తువులను దెలుపు ప్రత్యక్షాదులును బ్రమాణములగుచుండును ఒకదానిని దెలుపుచున్నను నయ్యవి ప్రమాణములు గావని నచో నీవాక్యముసయితము ప్రమాణము గాకపోవలసియుండును.

సూ:—తులనోలే బ్రమాణంబులును బ్రమేయంబు
లగుచుండు—౧౬.

లోకమున నొకేవస్తువునకు నిమిత్తభేదములంబట్టి వ్యవహారములు మాలుచుండును. శ్రీరాముఁడు దశరథునకుఁ

బుట్టుటచేఁ గుమారుఁడనియుఁ గుశలపులను గనుటచేఁ దండ్రి
యనియు వ్యవహరింపఁబడునుగదా! ఒంటిసిబ్బితక్కెడ (తున
కాలు)ను గ్రొత్తగా సరిపుచ్చునపుడు వీసెతాయి మున్నగు
వానితోఁ బడిగట్టి పిదప వస్తువులన్నియు దానితోఁ దూఁచు
కొనువాడుక గలదు. మొదటఁ బడిగట్టునపుడు తక్కెడను
బ్రమేయమనియు నితరవస్తువులను దూఁచునపుడు ప్రమాణ
మనియు వ్యవహరింతుము. ఈరీతిగనే ప్రత్యక్షులును నొక
చోఁ బ్రమాణములనియు వేటొకచోఁ బ్రమేయములనియు
వ్యవహరింపఁబడుచుండును. ఎట్లన; చతురింద్రియము (ప్రత్యక్ష
ప్రమాణము) ఘటాదులను దెలుపుటచేఁ బ్రమాణమనియుఁ
దానున్నటులు మనకుఁ దెలియుటచేఁ బ్రమేయమనియు వ్యవ
హరింపఁబడును. ధూమము (అనుమానప్రమాణము) వహ్నిని
దెలుపుటచేఁ బ్రమాణమనియు మనకుఁ దెలియుటచేఁ బ్రమేయ
మనియు వాడఁబడుచుండును మఱియు శబ్దప్రమాణ మర్థ
మునుబోధించుటచేఁ బ్రమాణమనియు మనకు వినవచ్చుటచేఁ
బ్రమేయమనియు వ్యవహరింపఁబడుచున్నది. ఇటులే యాత్మ,
జ్ఞానవిషయమగుటచేఁ బ్రమేయమనియు జ్ఞానాశ్రయమగు
టచేఁ బ్రమాతయనియు వ్యవహరింపఁబడును ఒకజ్ఞానము
వేటొకజ్ఞానమునకు సాధనమగునపుడు ప్రమాణమనియువిషయ
మగునపుడు ప్రమేయమనియు నట్లును గానపుడు ప్రమితి
యనియు వాడఁబడుచుండును.

పూర్వోక్తరీతిని బ్రత్యక్షుడులు ప్రమేయము లగుచుండుటంబట్టియు “దీనిని బ్రత్యక్షముచేఁ దెలిసికొంటిని దీని ననుమానముచేఁ దెలిసికొంటిని” మున్నగులోకస్వవహారములంబట్టియుఁ బ్రత్యక్షుడి ప్రమాణములు జ్ఞానవిషయములని సిద్ధమగుచున్నది. కాఁగాఁ బ్రమాణజ్ఞానము ప్రమాణాంతరజన్యమా లేక స్వతస్సిద్ధమా యని పరిశీలంపవలసియున్నది.

సూ:—ప్రమాణాంతరసిద్ధిప్రమాణవైయర్థ్యప్రసంగం
బులఁ బ్రమాణసిద్ధిదుర్ఘటంబు—౧౭,౧౮.

ప్రత్యక్షుడి ప్రమాణములు వేటొక ప్రమాణముచే సిద్ధించు నన్నయెడఁ బ్రత్యక్షునుమానోపమానశబ్దంబులు నాలుగే ప్రమాణములను సిద్ధాంతమునకు భంగమువాఁజ్జిల్లును. మఱియుఁ బ్రత్యక్షుడులు వేటొక ప్రమాణమువల్లను నయ్యది యింకొక ప్రమాణమువల్లను నయ్యది మఱొక్కదానివల్లను సిద్ధించుననుటలో ననవస్థయు సంభవించును. ఇట్లు గాక ప్రమాణములు స్వతస్సిద్ధములగునన్నచో నట్లే ప్రమేయమును స్వతస్సిద్ధమే యగును గావునఁ దత్సిద్ధికియి ప్రమాణముల నంగీకరింపనేల? అనుశంక గలుగవచ్చును. కాని,

సూ:—ప్రదీపప్రకాశంబువోలె దత్సిద్ధియు సుఘటంబు—౧౯.

దీపకాంత చీకటిలోనివస్తువులను మనకుఁ దెలుపుచుఁ జక్షురింద్రియమునకు సహకారియగుచుండుటచే నిదియుఁ

బ్రత్యక్ష ప్రమాణ మగుచుండును. ఇట్టి దీపకాంతిని మనము చతురింద్రియముచే దెలిసికొందుము. కాఁగా నొకప్రత్యక్ష ప్రమాణము వేటొకప్రత్యక్షముచే గృహీతమగునటులు దేలుచున్నది. మనకుఁ గలుగుఘటాపివస్తుజ్ఞానమువలనఁ జతురాదీంద్రియములు మనకుఁ గలవనియుఁ జతురాదులకును దత్తద్వస్తువులకును సన్నికర్షముగలవనియు నూహింతుము. కాఁగా నీరెండుప్రత్యక్షములును ననుమానప్రమాణముచే సిద్ధించునని తేలుచున్నది ఈరీతిని బ్రత్యక్షాదులు ప్రమాణచతుష్టయములో నేదో యొకదానివలన సిద్ధించుచుండునేగాని వీనికై యతిరిక్తమగు ప్రమాణము నంగీకరింపఁబనిలేదు. ఇయ్యవి స్వతస్సిద్ధములును గానెరవు

ఁయిరితిని నొకప్రత్యక్షము వేటొకప్రత్యక్షముచే గృహీతమగుచుండునుగానఁ దనచే దాను గృహీతమగుట విరుద్ధమగుటకును నవకాశము గానరాదు. మఱియుఁ బరిశీలింపఁ గొన్నియెడలఁ దనచే దాను గృహీతమగుటయు ననుభవవిరుద్ధముగాదు ఎట్లన; “నేను సుఖముగలవాఁడను. నేను దుఃఖముగలవాఁడను” అనునెడఁ దనచే (ఆత్మచే) దానును (ఆత్మయు) దనసుఖదుఃఖములును గ్రహింపఁబడుట యనుభవసిద్ధముగదా! ఇటులే “నామనస్సు స్వస్థముగలేదు” అనుచో మనసు చే మనస్సు గ్రహింపఁబడుటయు ననుభవసిద్ధమే యగుచుండును ఇట్టియొక మనస్సహకారముచే నాత్మయు నాత్మసహకారముచే మనస్సును దన్నుదాను గ్రహించురీతిగ సన్నికర్ష

సహకారంబునఁ బ్రత్యక్షము ప్రత్యక్షమును గ్రహించుచుండును.

సదసద్రూపమగు సకలప్రపంచమును బ్రత్యక్షమైది ప్రమాణచతుష్టయముచేతనే గృహీతమగుచుండునుగాన నతిరిక్తప్రమాణము నంగీకరింపఁబనిలేదు.

కొందఱిట “దీపము ఘటాదిప్రకాశకమయ్యు స్వప్రకాశమునఁ బ్రకాశాంతరనిరపేక్షమగునటులు ప్రమాణములు ఘటాదిప్రమేయసాధకములయ్యును స్వసిద్ధిని బ్రమాణాంతరనిరపేక్షములే యగుచుండు” నని తగినహేతువును జూపకయే ప్రదీపదృష్టాంతమాత్రంబునఁ బ్రమాణములస్వతస్సిద్ధిని సాధింపఁజూతురు. కాని వీరిమతమున విశేషహేతుాపన్యాసములేని యీదృష్టాంతము ప్రమాణములకు స్వతస్సిద్ధి సాధింపఁగలిగినయెడ నిటులే ప్రమేయములకును స్వతస్సిద్ధి నేల సాధింపరాదు? కాఁగా దీనింబట్టి ప్రమేయసాధకముగఁ బ్రమాణములనుసయిత మంగీకరింపఁబనిలేదని తేలుచున్నది. మఱియు హేతుశూన్యమగుదృష్టాంతమాత్రమున నిష్టియంశమును సాధింపఁగడంగినచో మఱియొకదృష్టాంతముచే విరుద్ధమగు మఱొకయంశముసయితము సిద్ధింపవలసియుండును. ఎట్లనఁ; ఘటములేకున్నచో ఘటరూపము మనకుఁ దెలియదుగాన ఘటరూపమునకు ఘటము ప్రకాశకమని తేలుచున్నది. మఱియు నంధకారమున ఘటముండినను దద్రూపమును దీపములేనిచో గ్రహింపఁజాలము. కాఁగా ఘటరూపప్రకాశకమగుఘటము

దీపము నవేక్షించినటులు ప్రమేయసాధకములగు ప్రమాణములు ప్రమాణాంతరసాపేక్షములను నీవిరుద్ధాంశముసయితము సిద్ధింపవచ్చునుగదా! కావున సహేతుకమగుదృష్టాంతమే యెల్ల యెడల సాధ్యసాధకమగునుగాని హేతురహితమగుదృష్టాంత మెట్టియంశమును సాధింపఁజాలదని తేలుచున్నది.

పయిరీతిని బ్రత్యక్షౌచి ప్రమాణములు స్వతస్సిద్ధములను టకు వలనుపడదు. ఇయ్యవి యీనాలుగిటిలోనే యేదో యొకదానివలన సిద్ధించుచుండునుగావున వీనిసిద్ధికయి ప్రమాణాంతరాపేక్ష లేకుండుటచే ననవస్థయు సంభవింపదు. లోకమునఁ బురుషునికి ధర్తార్థకామమోక్షసాధనమగుజ్ఞానమును, పురుషార్థబాధకములను బరిత్యజించుట కుపకరించుజ్ఞానమును నీ ప్రమాణచతుష్టయంబువలననే సిద్ధించుచుండును.

ప్రమాణసామాన్యపరీక్షాప్రకరణము
స మాప్త ము.

సూ:—అసమగ్రవచనంబునఁ బ్రత్యక్షలక్షణం బను పపన్నంబు—౨౦-౨౧-౨౨.

ఇంద్రియార్థసన్నికర్షోత్పన్న మగుజ్ఞానము ప్రత్యక్షమని ప్రత్యక్షలక్షణంబున (౧-౧-౪) నిరూపింపఁబడియె. ఆత్మమనస్సుతోడను మనస్సింద్రియముతోడను నింద్రియము లర్థములతోడను గలిసినం గాని ప్రత్యక్షజ్ఞాన ముదయింపదు.

కావున నాత్మమనస్సంయోగమును నింద్రియమనస్సంయోగమును సయితము ప్రత్యక్షజ్ఞానకారణములుగ నిరూపింపవలయునుగదా! మఱియు నింద్రియార్థసన్నికర్ష మున్నపుడు ప్రత్యక్ష ముదయించుటచేఁ దత్సన్నికర్షమును గారణముగ నంగీకరించినపుడు కాలదిగాకాశము లున్నపుడే ప్రత్యక్షముగలుగునుగానఁ గాలమును దిక్కును నాకాశమును సయితము ప్రత్యక్షకారణములుగ నంగీకరించుట యుక్తముగదా! ఒకవేళఁ గాలదిగాకాశసన్నిధి తప్పనిదగుటచేఁ బ్రత్యక్షోదయకాలమున సంభవించినను నింద్రియార్థసన్నికర్షమునకువలె నన్వయవ్యతిరేకములు లేకుండుటచేఁ గాలాదులు కారణములు గావన్నను నాత్మమనస్సంయోగమును నింద్రియమనస్సంయోగమును గారణములుగ నిరూపింపకతీతదుగదా! అటులు నిరూపింపకుండుటచే నీలక్షణ ముపపన్నము గానేరదు? అనుశంక కిటు నవకాశముగలదు. కాని,

నూ:—జ్ఞానాదిలింగకమనుటంజేసి యాత్మాదికం
బును సంగృహీతంబ—౨౩-౨౪-౨౫.

జ్ఞాన మాత్మలింగమనియు, (౧-౧-౧౦) యుగపద్
జ్ఞానానుత్పత్తి మనోలింగమనియు (౧-౧-౧౬) బూర్వము
నిరూపించియుండుటచే నాత్మమనస్సంయోగమును నింద్రియ
మనస్సంయోగమును జ్ఞానసామాన్యకారణములని యంగీకరించి
నటులే తేలుచున్నది. అయినను నింద్రియార్థసన్నికర్షము

ప్రత్యక్షజ్ఞానమున విశేష కారణమగుటచేఁ దల్లక్షణమున నదియే
ప్రధానముగ నిరూపింపఁబడియెనని యెఱుంగునది. తత్పా
ధాన్యం బెట్టిదనిన;

నూ:—సుప్తవ్యాసక్తులంబట్టియు వ్యపదేశముంబట్టి
యు నింద్రియార్థసన్నికర్షంబు ప్రధానంబు—౨౬-
౨౭-౨౮-౨౯.

లోకమునఁ బురుషుఁ డొకప్పు డొకపరిమితకాలమునకు
మేలుకొన నిశ్చయించికొని నిద్రించి యటు లానిర్ణీతసమయము
నకు మేల్కొంచును. ఇట్టియెడ నాత్మప్రేరితమనోవ్యాపారముచే
నాతనికిఁ బ్రబోధముగలుగును. మఱియొకప్పు డాతని నిర్ణీత
కాలమునకుఁ బూర్వమే తీవ్రమగుధ్వనివలననో స్పర్శవలననో
మెలఁకువ గలుగుటయు సంభవించును. అట్టియెడ నాత్మ
ప్రేరితమనోవ్యాపారముచేఁ గాక యింద్రియార్థసన్నికర్షంబుననే
ప్రబోధముగలుగును. మఱియుఁ బురుషుఁ డొకప్పు డొకవిష
యమును దెలిసికొన నెంచి యాత్మప్రేరితమగుమనస్సు నింద్రి
యములతోఁగూర్చితన్మూలమున నావిషయమును గ్రహించును.
వేటొకసమయమున నిస్సంకల్పుడై యుండునపుడుగాని విష
యాంతరమును దలపోయునపుడుగాని యెదుటనుండువస్తువులు
గోచరించుచుండును. అట్టియెడ నింద్రియార్థసన్నికర్షమును
బట్టియే ప్రత్యక్ష ముదయించుచుండును. కాఁగా సుప్తవ్యా
సక్తుల కుదయించెడిప్రత్యక్షమున నింద్రియార్థసన్నికర్షమే
ప్రధానమగుట తేటపడుచున్నది.

ఇట్టియెడసయితము జ్ఞానసామాన్యకారణ మగునాత్మ మనస్సంయోగమును నిందియమనస్సంయోగమును నుండియే తీటును. కాని యిటు వ్యాపృతమగుమన స్సాత్మప్రేరితముగాక యదృష్టప్రేరితమగుచుండును. అదృష్టమన సర్వకార్యకారణం బయి ధర్మాధర్మములని వ్యవహరింపఁబడుచు నాత్మయందుండెడి విశేషగుణంబు. స్పష్టాదిని బృథగ్భూతములగు పరమాణువులు చలనక్రియచే సంయుక్తములగుటంబట్టి ద్వ్యణకాచిక్రమం బునఁ బృథివ్యాదిభూతంబులును నస్తదాదిశరీరంబులును నుద్భవిల్లును. ఈరీతిని జగదుత్పత్తికి మూలకారణంబగుపరమాణు చలనంబున కీయదృష్టమే నిమిత్తంబని యెఱుంగవలెను.

మఱియు లోకమునఁ జాతుషమనియు రాసనమనియు, నీటులే రూపజ్ఞానమనియు రసజ్ఞానమనియు నీరీతిని ప్రత్యక్షజ్ఞానముల నిందియార్థసంబంధములుగ వ్యవహరించుటంబట్టియు నిందియార్థసన్నికర్షంబునకుఁ బ్రాధాన్యము విదితమగుచున్నది.

సూ:—ఏకదేశగ్రహణజం బగునుపలభింబట్టి ప్రత్యక్షంబు ననుమానంబయగు—30.

ఇందియార్థసన్నికర్షోత్పన్నంబగుజ్ఞానంబు ప్రత్యక్షంబనినిరూపింపఁబడియెంగదా! మనుజుఁ డొకవృక్షమును గాంచునపుడు దానిమూలభాగమును జూచినంతనే యిది వృక్షమనుజ్ఞాన ముదయించును. ఇచట నేకదేశగ్రహణంబునఁగలిగెడి వృక్షజ్ఞానమునకును ధూమజ్ఞానముచేఁ గలిగెడి వహ్నిజ్ఞానము

నకును భేదము గానరాదు. కావున నియ్యెడ వృక్షమనెడి ప్రత్యక్ష మనుచూనంబె యనవలసియున్నది.

మనకు గోచరించెడి ప్రతివస్తువును నవయవసముదాయ రూపమే యని యొకమతమును నట్లుగాక యవయవములకూడి కచే హానికంటె వేటుగ నేర్పడిన యవయవిరూపమని వేటొక మతమును గలవు. ఇందు మొదటిమతమున వృక్షదర్శనమునఁ దొలుత నింద్రియముచే గ్రహింపఁబడినభాగమునందలి యవయవములకంటె నతిరిక్తములగునవయవములు గృహీత మగుచుండును. రెండవమతమునఁ బయిరితి నతిరిక్తావయవములును వేటుగ నేర్పడినవయవియు గృహీతమగుచుండును. కాఁగా వహ్నిధూమములకుఁబోలె నియ్యెడను జ్ఞాప్యజ్ఞాపకములకు భేదము స్పష్టముగ గోచరించుచునే యున్నది కావున ననుమానమువలననే ప్రత్యక్షము గతార్థమనఁబడదా యనుశంక పొడమఁదగును కాని,

సూ:—ఏకదేశగ్రహణంబునఁ బ్రత్యక్షంబు పృథక్పూణంబయగు—30.

అవయవసముదాయమే యవయవి యనుమతమున నేకదేశగ్రహణముచేఁ దక్కినవయవములు గృహీతములగునపుడు వృక్షజ్ఞానము గలుగుట సాధవింపదు. చక్షురింద్రియముచే గృహీతమగు వృక్షైకదేశ మెటులు వృక్షముకానేరదో యటులే మిగిలినయేకదేశమును వృక్షము కాఁజాలదుగదా! ఒకప్పుడు మనకు గోచరించినవృక్షభాగమునుబట్టియు దీనిచే

నూహింపఁబడిన భాగాంతరమునుబట్టియు వృక్షజ్ఞాన ముదయిం
చునన్న ను నయ్యది యనుమితియనుటకు వలనుపడదు. ఆక్షేప
కులమతముననయినను గోచరించినభాగముచే భాగాంతర
మూహింపఁబడుచుండుటచే నయ్యదిమాత్రమే యనుమితి
యగునుగాని తదుత్తరకాలికమును దదుభయోనుసంధాన
జన్యమును నగువృక్షజ్ఞాన మనుమితికానేరదుగదా! ఇంక నవ
యవాతిరిక్తమగు నవయవిగల దనురెండవమతమునను నను
మితిగలుగవలయునన్న గోచరించుభాగమునకును నూహింపఁ
బడు నవయవికిగల నియతసంబంధము దెలియవలయుగదా!
అది తెలియుటకు ముందుగఁ దత్సంబంధులగు నేకదేశమును
నవయవియు వేర్వేలుగ గృహీతములయి యుండవలయుగదా!
అట్లులయినచో నవయవి పూర్వమే గృహీతమగుటచే నట
మీఁద నీయనుమితికి బ్రసక్తియేమి? ఈసంబంధులు రెండును
బూర్వము గృహీతములు గావన్నచో సంబంధిజ్ఞానమూలక
మగు సంబంధజ్ఞానము లేకుండుటచే ననుమితి సంభవించుట
యెట్లు? కావున నేకదేశ గ్రహణముచేఁ గలుగువృక్షజ్ఞాన మను
మితియనుట యెట్లును బొసంగకున్నది.

ఇది యిటులుండఁ దొలుత వృక్షైకదేశము చతురింద్రి
యముచే గ్రహింపఁబడుననియు దద్జ్ఞానము ప్రత్యక్షమనియు
నాక్షేపకులుసయిత మంగీకరింపకతీతదుగదా! కావున నిట్టియెడఁ
బ్రత్యక్షము పృథక్ప్రమాణమగుట సర్వసంప్రతిపన్నమగుటచేఁ

బ్రత్యక్ష మెల్ల ననుమానముచే గతార్థమనుట యెట్లు పాసం
గును?

మఱియు లోకమున మనుజుఁడు నియతసంబంధము
గల వహ్ని ధూమములను మహానసానులందు ముందుగఁ జూచి
పిదప వేటొకతావున ధూమ మగపడినచో దానింబట్టి వహ్ని
నూహించును ఈరీతి ననుమానమెల్లఁ బ్రత్యక్షపూర్వకమే
యగుచుండుటచే బ్రత్యక్ష మనుమానాంతర్గతమనుట మిక్కిలి
యసంగతము మఱియు దూరముగఁ బరిశీలింప;

సూ:—అవయవవిసదృశవంబున నేకదేశమాత్రోపల
భియు నసంభావ్యంబు—3౨.

ఆక్షేపకులు నిరూపించినచొప్పున వృక్షమునుజూచిన
తోడనే కొన్నియనయవములుమాత్ర మే గ్రహింపఁబడుటయు
సంభవింపదు. అట్టియెడ నాయవయవములతోపాటుగఁ దత్ప
హచరితమగునవయవియు గ్రహింపఁబడుచునే యుండును.
ఒకవృక్షభాగమును జూచినంతనే యిది వృక్షమని మనము నిర్ణ
యింపఁగలుగుట యెల్లరకు ననుభవసిద్ధముగదా!

ఇట నిఖిలావయవపర్యాప్తమగు నవయవి కతిపయావ
యవగ్రహణంబున నెట్లు గృహీతమగునని శంకింపఁబనిలేదు.
అవయవసముదాయపర్యాప్తమగు నవయవి ప్రత్యేకముగ
నొక్కొకయవయవముతోడ సయితము సంబద్ధమగుచునే
యుండును. కావున సముదాయమునందలి కొన్నియవయవ

ములు గృహీతములయినను వానిని విడిచియుండనియవయవియుఁ గృహీతముగుట కెట్టి ప్రతిబంధకమును గానరాదు.

మఱియు నిట నవయవాలిరిక్తముగ నవయవియే లేదని కొండలు (బౌద్ధులు) తలంతురు అది సమంజసంబుగాదు ఏల యన; వీరిమతమున వృక్షైక దేశముతోఁ జక్షురింద్రియమునకు సన్నికర్షము గలిగినపిదప వృక్షజ్ఞాన ముదయించుటకే యవకాశము గానరాదు. మూలము, స్కంధము, కొమ్మలు, ఆకులు మున్నగువానిసముదాయముగాని లేక వీనిసమయోగముగాని వృక్షమని వీరందురు. సముదాయరూపమగు వృక్షమునందలి సకలవయవములతోఁ జక్షురింద్రియమునకు సన్నికర్షము దుర్ఘటముగానఁ దత్సముదాయగ్రహణంబుగాని తత్సంయోగ గ్రహణంబుగాని సంభవింపదుగదా! కావున నతిరిక్తమగు నవయవి నంగీకరింపవలసియున్నది.

సూ:—సర్వగ్రహణభారణాద్యవపత్తింబట్టి యవయవి సిద్ధంబు—33-34-35.

పూర్వసూత్రమున నవయవాలిరిక్తముగ నవయవి యున్నటులుమాత్రము నిరూపింపఁబడనేగాని తత్సద్భావసాధకములగు హేతువులు ప్రతిపాదింపఁబడకుండుటచే నయ్యది యెట్లు సిద్ధించునని సంశయింపవలదు. ఏలయన; లోకమున మనుజునకుఁ జక్షుస్సన్నికర్షానంతరము “ఇది ఘటము” అను జ్ఞాన ముదయించుచున్నది. అతిరిక్తముగ నవయవి లేదనియుఁ బరమాణువులుమాత్రమే సముదాయరూపంబున నుండుననియు

నంగీకరించినచో నతీంద్రియము లగుపరమాణువులు ప్రత్యక్ష
గోచరములగుట యెట్లు సంభవించును? మఱియు ధారణము,
(పట్టుకొనుట) ఆకర్షణము (లాగుట) మున్నగుక్రియలు పర
మాణువులం దుపపన్నములు కావుగదా! కావున ఘటపటాదుల
ప్రత్యక్షమునుబట్టియు ధారణాకర్షణాదులంబట్టియు నతిరిక్త
మగు నవయవి నంగీకరింపక తీఱదు.

ఇటఁ గొందఱు “అదృశ్యపరమాణుపుంజమువలన దృశ్య
పరమాణుపుంజ మేర్పడుటచే వస్తుప్రత్యక్ష ముపపన్నమగును.
ధారణాకర్షణము లవయవి లేకున్నను సిద్ధించును. ఎట్లన;
మృత్పిండాదులగు (మట్టిముద్ద మున్నగు) కొన్ని వస్తువులందు
జలసంయోగమువలనను సూక్ష్మములగు స్వర్ణశకలాదులగు
(బంగారునలుసులు మున్నగు) కొన్ని వస్తువులందుఁ దేజస్సం
యోగమువలనను ధారణాకర్షణములు ప్రత్యక్షసిద్ధము లగు
టంజేసియు, జలాదిసంయోగము లేనియపుడు పాంసురాశి
(ధూళి) మున్నగువానియందు ధారణాకర్షణయోగ్యత లేమిం
జేసియు జలాదిసంయోగమే ధారణాకర్షణసాధనమని తేలు
చున్నది. మఱియు విజాతీయములగు కొన్ని వస్తువులను జిగురు
మున్నగువానిచే నొకదానికొకటి యిడికినపుడు వేటొకయవ
యవి సిద్ధింపదుగాన నట్టియెడ ధారణాసాధన మవయవి
యనుటకు వలనుపడదు. కాఁగాఁ బ్రత్యక్షమునుబట్టియు ధార
ణాదులంబట్టియు నతిరిక్తావయవి యెట్లు సిద్ధించును.” అని శంకెం
తురు. కాని మనమొకవస్తువును జూచినపుడు ‘ఇది యొక్కటి’

అనుజ్ఞాన ముదయించును. ఈయొకత్వబుద్ధి యతిరిక్తావయవి నంగీకరింపనివారిమతమున ననుపపన్నమగుచున్నది. అనేకపర మాణువులం దేకత్వము సంభవింపదుగదా!

నూ:—అణువుల యతీంద్రియతచే సేనావనాదిదృష్టాం తంబును దుర్ఘటంబు—3౬.

సేనాంగములగు హస్త్యశ్వరథపదాతులును వనాంగము లగు తరులతాగుల్తాదులును దూరమునుండి వేటువేటుగ నగ పడనపు డేమగులు గుఱ్ఱములు మున్నగురీతినిగాని వృక్షములు లతలు మున్నగురీతినిగాని వ్యవహరింపక యది యొకసేన యనియు నది యొకవనమనియు వ్యవహరింతుము. ఇటులే పర మాణువులు వేటువేటుగ గ్రహింపఁబడనపుడు పరమాణుపుంజ మునందు “ఇది యొకఘటము” మున్నగురీతిని నేకత్వవ్యవహారము పొసఁగవచ్చునని శంకింపఁజనదు. దూరముననున్నపుడు సేనాంగములును వనాంగములును బ్రత్యేకముగ గ్రహింపఁ బడకున్నను సమీపించినపు డయ్యవి వేటువేటుగ మనకు గోచరించుట కనువుపడియుండును. ఘటాదులందలి పరమాణువు లెన్నఁడును నింద్రియగోచరములు కానివగుటచే సమీపమున నున్నను వానిని వేర్వేరుగ గుఱుతింపఁజాలము. కాఁగా దూర మునందున్నను సేనాంగములగు గజతురగాదుల పార్థక్యము గృహీతముగాకున్నను వానిస్వరూప మేదో యొకతీటున నగ పడుచునేయుండునుగాన, నట్టియెడ నౌపచారికమగు నేకత్వ బుద్ధి సంభవింపఁదగును. పరమాణుస్వరూపము బొత్తిగా నగ

పడదుగాన నిట్టియెడ నేకత్వబుద్ధి యాపచారికముగనై నసంభ
 వించుట కవకాశము గానరాదు. ఈరీతి నిట దృష్టాంతదారాం
 తికములకు భేద మగపడుచున్నది. ఇంతియగాక యిట సేనావ
 నాదులను దృష్టాంతముగఁ జూపుటయే పాసంగదు. ఏలయన;
 అవయవాతిరిక్తముగ నవయవి లేదనుమతమున సేనావనాదు
 లందునయితము గృహీతమగునది పరమాణుపుంజమే యగుటచే
 నదియుఁ బ్రత్యక్షమగుట దుర్ఘటమేగానఁ బ్రకృతమగుఘటాది
 బుద్ధివలె సేనావనాదిబుద్ధియు నతిరిక్తావయవి విషయకమా లేక
 పరమాణుపుంజమాత్రవిషయకమా యని పరీక్షింపవలసియే
 యున్నదిగదా! నిర్దిశముగాక యింకను బరీక్షార్థమగునది
 దృష్టాంత మెట్లు గానోపును?

మఱియుఁ బరమాణుపుంజమునందు నేకత్వబుద్ధి స్థాణువు
 నందుఁ బురుషబుద్ధివలె నౌపచారికమనుటకేని వలనుపడదు.
 లోకమునఁ బురుషునియందుఁ బురుషత్వనిశ్చయము గలిగిన
 వానికే కాలాంతరమున సాదృశ్యాదిదోషవశమున స్థాణువు
 నందుఁ బురుషత్వబుద్ధి యాపచారికముగఁ గలుగవచ్చునేగాని
 స్థలాంతరమున వాస్తవికమగు పురుషత్వనిశ్చయము లేనివాని
 కిట్టిభ్రమ యుదియింపనేరదు. ప్రకృతమున నతిరిక్తావయవి నంగీక
 రింపనిచో వాస్తవికమగు నేకత్వబుద్ధి యెచ్చటను గలుగనేరదు
 గావున నియ్యెడ నౌపచారికముగఁ గలుగు టెట్లు?

శ్రోత్రేంద్రియగోచరమగు శబ్దమునం దుదయించెడి
 యథార్థమగు నేకత్వబుద్ధిచేఁ బ్రకృతమునఁ బరమాణుపుంజము

నందు నేకత్వబుద్ధి యాపచారికముగఁ గలుగు ననరాదా యనుటయు సమంజసముగాదు. ఇటఁ బ్రకృతము లగుఘటాదులందు నేకత్వబుద్ధి యాపచారికమనుటకుఁ బ్రతివాదులు స్థాణుపురుషబుద్ధిని దృష్టాంతముగను శబ్దైకత్వబుద్ధిని సాధకముగను జూపుచున్నారు. కాని విశేష హేతువును నిరూపింపరయిరి. కావున ఘటాదులందలి యేకత్వబుద్ధి స్థాణుపురుషబుద్ధివలె నాపచారికమా శబ్దైకత్వబుద్ధివలె వాస్తవికమాయని యిట సంశయము గలుగునేగాని యాపచారికమని నిశ్చయముగలుగుటెట్లు? మఱియుఁ బ్రతివాదిమతమున ఘటాదు లెట్లు పరమాణుపుంజరూపములో యటులే శబ్దాదులును నవయవసముదాయరూపంబులే యగుటంజేసి శబ్దాదులందలి యేకత్వబుద్ధియు యథార్థమనుటకు వలనుపడదు.

పరిశీలింపఁగా “ఏకమిదం మహత్” (ఇది, యొక్కటి, పెద్దది) అని మహత్పరిమాణమును నేకత్వమును వస్తువునందు గృహీతములగుచుండును. దీనింబట్టి యీమహత్త్వైకత్వముల కాశ్రయమగు నొకప్రత్యేకావయవి యుండితీతవలయును. అతిరిక్తావయవి నంగీకరింపనిపక్షమునఁ బరమాణుపుంజమున కీమహత్త్వాశ్రయత్వము దుర్ఘటముగదా! శబ్దమునందు నుదయించెడి వాస్తవికమగు మహత్త్వబుద్ధినిబట్టి పరమాణుపుంజమునందే యాపచారికముగ మహత్త్వబుద్ధి గలుగరాదా యనియు శంకింపఁజనదు. లోకమున ఘటాదివస్తువులపరిమితిని మనము గ్రహించినటులు శబ్ద (ధ్వని) పరిమితిని ‘ఇంత, అంత’ యని

గ్రహింపఁజాలము. ఒకధ్వని వినఁబడినపుడు వాడుకచొప్పునఁ బెద్దదనియో చిన్నదనియో వ్యవహరించుచుందుమేగాని దాని పరిమితి యంతయని స్పష్టముగఁ దెలిసికొని వ్యవహరించుట లేదు. కావున నట వ్యవహృతములగు మహత్త్వాదు లౌపచారి కము లనఁదగును. ఇట్టి మహత్త్వజ్ఞానమునుబట్టి ఘటాదులం దుదయించెడిమహత్త్వజ్ఞాన మాపచారికమనుట యెట్లు పొసగును? కాఁగా నెంతదూరము పరికించినను ఘటాదులం దుదయించెడియేకత్వమహత్త్వబుద్ధులు యథార్థములేయగుచున్నవి గాని యాపచారికములనుటకు మార్గము గానరాకున్నయది. దీనింబట్టి యేకత్వమహత్త్వాశ్రయమగు నతరిక్తావయవి సిద్ధించుచున్నది.

మఱియు సంయోగమునుబట్టియు నవయవిసిద్ధి నెఱుంగవలయును రెండుపస్త్రులు కలిసినపుడు “ఇమే సంయుక్తే” (ఈరెండును సంయుక్తములు.) అని వానిసంయోగమును మనము గ్రహింతుము. అనేకఋమాణువులసంయోగముగాని సమూహముగాని సముదాయమనియు నిట్టిసముదాయమే సంయోగమున కాశ్రయమనియుఁ గొంఁట నిరూపింతురు. ఈమతమున సంయోగమే సముదాయమను మొగటపక్షమున సంయోగమే సంయోగాశ్రయము కావలసియుండును. అది విరుద్ధముగదా! ఇక సమూహము సముదాయమనెడి రెండవ పక్షమున నిట సంయుక్తములయినవి వెక్కులు (బహుత్వోపేతములు) గావునఁ గలిసినవి రెండని గ్రహించుట యెట్లు సరి

పడును? అణువు లతీంద్రియములగుటచేఁ దత్సంయోగము గృహీతమగు టెట్లు? కావున నతిరిక్తావయవిరూపములగు రెండు ద్రవ్యములు సంయుక్తములయినటులే తేలుచున్నది.

ఇది యిటుండ సంయోగమను నతిరిక్తపదార్థము లే దనియు నయ్యది సంయుక్తవస్తురూపమే యనియు నట్టియ భూతవస్తువునుబట్టి యవయవిని సాధింపరాదనియు మఱికోం దటు తలంతురు. కాని లోకమునఁ గొన్ని (పసపు+సున్నము మున్నగు) వస్తువులకలయికచే విలక్షణరూపములును విలక్షణ శక్తులును నేర్పడుచుండుటయు నిట్టిరూపాదులకు సంయోగమే కారణమగుటయు సర్వానుభవసిద్ధములు. మఱియు “కుణ్డలీ గురుః” అనువాక్యముచే గురువు కుండలసంయుక్తుడని యర్థ ప్రతీతి గలుగుచుండునుగదా! సంయోగ మతిరిక్తముగానిచో “కుణ్డలీ గురుః” అనువాక్యమున “కుండలములు, గురువు” అను వానికంటె నతిరిక్తమగు మతుబర్థమును బోధించు ‘ఇని’ ప్రత్యయమును బ్రయోగించుటయు నట్టిప్రత్యయమునుబట్టి యర్థ విశేషబోధ యుదయించుటయు నెట్లు సంభవించును? కావున సంయుక్తవస్తుభిన్నమగు సంయోగమును వేటుగ నంగీకరింపక తప్పదు.

మఱియు వృక్షత్వోజాతులు వృక్షాదులఁ జూచినపుడు ప్రత్యక్షమగుచుండును. ఇట్టిజాతివిశేషములకుఁ బరమాణుపుంజ మాశ్రయమనుట కవకాశములేదు. అతీంద్రియమగు పరమాణు పుంజమం దీజాతి ప్రత్యక్షమగుట సంభవింపదుగదా! అతీంద్రియ

పరమాణువులవలన దృశ్యపరమాణువుంజ మేర్పడునని యంగీకరింతున్న ను జతుస్సన్ని కృష్ణములు కాని పరమాణువుంజములం దీజాతులు ప్రత్యక్షమగుట యసంభవముగానఁ జతుస్సన్ని కృష్ణములగు పరమాణువుంజములం దే యీజాతులు గృహీతములగునని యంగీకరింపవలయును. కాఁగా వృక్షైక దేశమును జూచినపు డచ్చట నొకవృక్షత్వజాతియు వేటొకభాగమును జూచినపు డచ్చట నికొకవృక్షత్వజాతియు నిట్లొకవృక్షము నందే వృక్షత్వజాతు లనేకము లుండినటు లంగీకరింపవలసి వచ్చును. దీనింబట్టి యొకవృక్షమునే యనేకవృక్షములుగ వ్యవహరింపవలసియుండును కావున నవయవాతిరిక్తమగు నవయవినంగీకరింపక యెట్లును దిప్పదు. ఈయవయవియే ప్రత్యక్షగోచరమగు చుండును.

ప్రత్యక్షపరీక్షాప్రకరణము

స మాప్త ము.

సూ:—రోఢోపఘాతసాదృశ్యంబుల వ్యభిచరితం
బగుననుమానంబు నప్రమాణంబు—32.

అనునూనప్రామాణ్యము నికఁ బరిశీలింపవలసియున్నది. కార్యలింగకమనియుఁ గారణలింగకమనియు సామాన్యదృష్టమనియు ననుమానము త్రివిధముగ నిరూపింపఁబడినది(౧-౧-౫).

నదియందలి యుదకసమృద్ధినిబట్టి వర్షము నూహించుట
 కార్యలింగకానుమానము. వర్షము గురియ
 కార్యలింగకము. కున్నను నల్పప్రవాహముగల నదియందుఁ
 బ్రవాహము నడ్డగింపఁగలకట్లు గట్టినయెడ
 జల మధికమగుట సంభవించును. కాఁగా జలసమృద్ధిమాత్ర
 మున వర్షానుమానము వ్యభిచరిత మగుచున్నది.

మఱియుఁ జీమలు గ్రుడ్లను నోటఁగఱచుకొని పాకు
 టను జూచి వర్షము గురియునని యూహించుట కారణలింగ
 కానుమానము. పుట్టలలో సర్పాదులవలన నే
 కారణలింగకము. దేనిభయము గలిగినపుడును జీమ లిట్లు భూమి
 పయి సంచరించుట సంభవించుచు గావున
 నిట్టి వివేచికాండసంచారమాత్రమున వర్షము నూహించుట
 మిథ్యానుమాన మగుచుండును.

నెమిలిపూతలంబట్టి గగనమున మేఘమున్నటు లూ
 హించుట సామాన్యదృష్టానుమానము. ఎవఁ
 సామాన్యదృష్టము. దేని మనుజుఁడు నెమిలివలెఁ గూయునపుడు
 సాదృశ్యముచే నది మయూరధ్వని యని
 భ్రమించి మేఘము నూహించుటయు సంభవింపనగును. కావున
 నిట్టిదియు మిథ్యానుమానమే యగుచుండును. ఈరీతిగ నను
 మానమెల్ల సర్థసాధకముగాకుండుటచే నిది ప్రమాణమగుట
 యెట్లని శంక పొడమవచ్చును. కాని;

నూ:—ఆనుమాన ప్రామాణ్యంబు లింగాభాసంబుల
నప్రకంప్యంబు—3౮.

పయినిజూపిన లింగములన్నియు నాభాసరూపంబులేగాని
నిర్దుష్టములు గానేరవు.

ఫేన, పర్ణ, కాష్ఠాదిబహులంబును గలుషితంబును వేగ
వంతము నగుపూర్ణజలప్రవాహమునుబట్టి వర్షము నూహింప
వలయుఁగాని జలసమృద్ధిమాత్రమునుబట్టి
కార్యలింగకము. యూహింపరాదు. ఫేనాదిబహులమై వేగ
వంతమగు కలుషితోదకప్రవాహమునుబట్టి
చేయువర్షానుమానము సత్యమే యగునుగాని మిథ్య గానేరదు.

ఇటులే, స్వాభావికమై భూమియం దెల్లయెడల నగపడు
పిపీలికాండసంచారముచే వర్షము గురియునని యూహింప
వలయుఁగాని భయాదులచే నేదో యొక
కారణలింగకము. పుట్టనుండి వెలువడిన కొన్ని పిపీలికలంబట్టి
వర్షానుమానము చేయరాదు.

మఱియుఁ బురుషుఁ డనుకరించినమయూరధ్వనినిబట్టి
చేయుమేఘానుమానము మిథ్యయయినను
సామాన్యదృష్టము. యథార్థమగు మయూరధ్వనిచే జేయు నను
మానము సత్యము గాకతీతిదు.

కాఁగా లింగాభాసములచే నర్థము సిద్ధిపకున్నను సద్దేతు
వులచే నర్థసిద్ధిగాక తప్పదు. కావున ననుమానము ప్రమాణమే
యని యంగీకరింపవలయును.

(పూ)నూ:—అనుపలభింబట్టి వర్తమానకాలం బనుప
పన్నంబు—౩౯.

భూత కాలికమును వర్తమాన కాలికమును భవిష్యత్కాలికమును ననుమానముచే గ్రహింపబడునని పూర్వము (౧-౧-౫) నిరూపింపబడియున్నది. వృక్షమునుండి ఫలము క్రిందికిబడునపుడు మనము చూచునెడ నయ్యది యప్పటికి జాతినప్రదేశమును నిక జాతిబోవుప్రదేశమును మనకు గోచరించును. వీనితోపాటుగ నపుడు జాతినప్రదేశమునకు సంబంధించినభూత కాలమును జాతిబోవుప్రదేశమునకు సంబంధించినభవిష్యత్కాలమును గృహీతములగును. పండుజాటు నపుడు జాతినప్రదేశమును జాతిబోవుప్రదేశమును దప్ప 'జాటుచున్నది' యనదగిన మఱియొక ప్రదేశము మనకు గోచరింపదు. కాఁగా నీరీతిని భూతభవిష్యత్కాలములు గెండు మాత్రమే గృహీతములగుచుండుటచే ననుపలభ్యమానం బగు వర్తమానకాల మెటు లుపపన్నమగుననియు వర్తమాన కాలికముల ననుమానముచే గ్రహింతుమనుట యెట్లు పొసంగుననియు శంక లుదయింపవచ్చును. కాని;

(స) నూ:—ఏతదపేక్షం బగుతత్సిద్ధియు దుర్ఘటంబు—౪౦.

లోకమున నేదో యొక కాలమును ముందునిర్ణయించుకొని యప్పటి కతిక్రమించినదానిని భూత కాల మనియు

రాఁబోవుదానిని భవిష్యత్కాలమనియు వ్యవహరింతుము. ఈ రీతిని భూతభావికాలములు రెండును వర్తమానకాలమును బట్టియే నిర్ణీతములగుచుండుటచే వర్తమానకాలము నంగీకరింపనిచోఁ దత్సావేక్షములగుభూతభవిష్యత్తులుగూడ లేవనవలసియుండును.

మఱియుఁ గాలనిర్ణయ మెప్పుడును గ్రియలనుబట్టి జరగుచుండునుగాని ప్రదేశములంబట్టి యేర్పడనేరదు. ఏలయన; ఒకప్రదేశ మొకప్పుడు భూతకాలమును సంబంధించియుండినను నయ్యదియే వేఱొకసమయమున భవిష్యత్కాలమును సంబంధించియు నుండవచ్చును. ఒకపండు భూమిపయినిబడిన పిదపఁ దత్ప్రతనమూర్తప్రదేశమెల్ల భూతకాలసంబద్ధమయినను నామూర్తముననే యింకొకపండు పడుటకుఁ బ్రారంభించుతఱి, నాక్రిందిప్రదేశమెల్ల భవిష్యత్కాలసంబద్ధ మగుచుండును గదా! క్రియలన్ననో క్షణికములగుటచే భూతకాలికమగు క్రియ మరల నెన్నఁటికిని భవిష్యత్కాలసంబద్ధము గానేరదు. వృక్షమునుండి ఫలము జాటునపుడు ఫలమునందుఁ గొన్నిపతన క్రియలు పుట్టును. అవియన్నియు సచ్చశములగుటచే వానిభేదమును గుఱుతింపఁజాలక యదియెల్ల నొకేక్రియ యనితలంచుచుండుము. అతిక్రమించినక్రియను సంబంధించినకాలమును భూతకాలమనియు గోచరించుచున్నక్రియను సంబంధించినకాలమును వర్తమానకాలమనియు నిఁకముందు పుట్టఁబోవుక్రియను సంబంధించినకాలమును భవిష్యత్కాలమనియు వ్యవహరింప

వలయును. భూతకాలికక్రియ నశించుటవల్లను భావికాలికక్రియపుట్టకుండుటవల్లను నారెండుకాలములందును ద్రవ్యము క్రియాశూన్యమై యుండును.

పూర్వోక్తరీతిగ వర్తమానకాల ముండిననేగాని భూతభవిష్యత్కాలములు సిద్ధింపవుగాన వర్తమానకాలము లేదనుటకు వలనుపడదు.

సూ:—అతీతానాగతంబుల కితరేతరాపేక్షాసిద్ధియు
దుర్బటంబు—రగ.

ఇటఁ గొందఱు హ్రస్వదీర్ఘములు ఛాయాతపములు మున్నగువానివలె భూతము భవిష్యదధీనముగను భవిష్యత్తు భూతాధీనముగను వర్తమానకాల నిరపేక్షంబుగనే సిద్ధించును గానఁ దత్సిద్ధికై వర్తమానము నంగీకరింపనేల యని శంకింతురు. కాని హేతుశూన్యమగు నీచృష్టాంతమాత్రమున నిట్టి యర్థమును సాధింపఁబూనినచో రూపరసములను గంధస్పర్శములను దృష్టాంతముగఁ జూకొని వానివలెనే యతీతానాగతములును బరస్పరనిరపేక్షముగనే సిద్ధించునని యేల నిరూపింపరాదు? మఱియు భూతసిద్ధి భవిష్యదధీనమనియు భవిష్యత్సిద్ధి భూతాధీనమనియు నిరూపించినచో నన్యోన్యాశ్రయదోషము సంభవించును. ఇదియుఁగాక భూతసిద్ధి భవిష్యదధీనమగుచోఁ గార్యమగుభూతముకంటెఁ గారణమగు భవిష్యత్కాలము ముందుగ సిద్ధించియుండవలయును. అయ్యది యసంభవము

గదా! మఱియు “పతతి” (పడుచున్నది) మున్నగురీతిని వర్తమానకాలబోధకప్రత్యయాంతము లనేకములు వ్యవహరింపఁబడుటయు నట్టియెడ “వర్తమానేలట్” మున్నగురీతిని బ్రత్యయములు శబ్దశాస్త్రమున సాధింపఁబడుటయు నాక్షేపకులకు విరుద్ధములగుచుండును.

సూ:—ప్రత్యక్షానుపపత్తింబట్టి సర్వాగ్రహణంబును
బ్రసక్తంబు—౪౨-౪౩.

ప్రత్యక్ష ప్రమాణము సన్నికృష్టపదార్థములనుమాత్రము గ్రహించుచుండును వర్తమాన మొక్కటియే సన్నికృష్టమగుచుండుచుగాని యతీతానాగతము లేనందుచు సన్నికృష్టములు గానేరవు. కావున వర్తమానకాలమునే యంగీకరింపకున్నచోఁ బ్రత్యక్ష మెల్ల ననుకరము గావలసివచ్చును. దీనింబట్టి ప్రత్యక్షమూలకములగు ననుమానాదులును నుపపన్నములు గానేరవు. ఈరీతిని సర్వప్రమాణోచ్ఛేదంబున సర్వవ్యవహారవిచ్ఛేదంబు వాటిల్లును. కావున వర్తమానకాలము నంగీకరించితీరువలయును.

ఈవర్తమానకాలము ‘ఘటోఽస్తి’ ఇత్యాదులందు ఘటరూపద్రవ్యసద్భావమునుబట్టియు ‘పతతి, చింతి’ ఇత్యాదులందుఁ బాకచ్ఛేదాచిక్రియలనుబట్టియుఁ దెలియుచుండుచు లోకమునఁ గ్రియ సమూహరూపముగను నావృత్తిరూపముగను ద్వివిధమయి యుండును. పాకక్రియ స్థానికవిధియగును

ఉదకాసేచనము, తండులావపనము, ఏధోపసర్పణము, అగ్ని జ్వాలనము, దర్శిఘట్టనము, మండస్రావణము, అధోవతారణము అనువిజాతీయములగు నవాంతరక్రియలసమూహరూప మగుచుండును. ఛేదనక్రియ, ఉద్యమననివృత్తనక్రియల యావృత్తిరూప మగుచుండును. ఆవృత్తీయన; సజాతీయక్రియలు. పలుమాలు ప్రవర్తిల్లుట.

‘ఘటోఽస్తి’ ఇత్యాదులందు ద్రవ్యసద్భావమునుబట్టి తెలియునపుడు వర్తమానకాలము భూతభవిష్యత్కాలసంబంధ శూన్యమయి గృహీతమగుచుండును. ‘పచత, చినత్తి’ ఇత్యాదులందుఁ గ్రియలనుబట్టి తెలియునపుడు భూతభవిష్యత్కాల సంబంధముగలదయి గృహీతమగును. ‘పచత’యనునెడఁ బయిని జూపినరీతిని స్థాల్వధిశ్రయణము మొదలుగ సధోవతారణము వఱకుఁ బ్రవర్తిల్లు క్రియాసమూహము విచ్ఛేదములేకుండ భాసిల్లుచుండును. ఆయవాంతరక్రియలలోఁ గొన్ని యతక్రాంతములుగను నొకటి విద్యమానముగను గొన్ని యనాగతములుగను నుండుట సంభవించును. ఇట్టియెడ వర్తమానకాలము యథాసంభవముగ భూతభవిష్యత్కాలములతోఁ గలిసి ప్రతీయమాన మగుచుండును.

మఱియు లోకమున ‘ఎపుడు వచ్చితివి?’ అనుప్రశ్నమునకు ‘ఇపుడే వచ్చుచున్నాను’ అనియు ‘ఎపుడు వచ్చెదవు?’ అనుప్రశ్నమునకు ‘ఇదిగో వచ్చుచున్నాను’ అనియు బదులు పలుకుట యనుభవసిద్ధము. ఇట్టియెడ వర్తమానసమీపమగు.

భూతమును నట్టిభవిష్యత్తును వర్తమానార్థకప్రత్యయములచే బోధింపఁబడుచుండుటయుఁ గలదు. కాఁగాఁ బరికించినకొలఁది వర్తమానకాలము నంగీకరింపకతీతబనియే తేలుచున్నది.

అనుమానపరీక్షాప్రకరణము

స మా త్త ము.

(పూ) సూ:—అత్యంతప్రాయోకదేశసాధర్మ్యంబున నుపమానసిద్ధి చుట్టటంబు—రం.రం.

వస్తుతత్త్వమును దెలుపుసాధర్మ్య ముపమానప్రమాణ మని పూర్వము (౧-౧-౬) నిరూపింపఁబడియె. ఇట నత్యంత సామ్యమునుబట్టిగాని బహుళసామ్యమునుబట్టిగాని యేకదేశ సామ్యమునుబట్టిగాని వస్తుతత్త్వము దెలియుచుండునని పయిదాని కర్థమును గ్రహింపవలయుఁగదా! గోవెటులుండునను జిజ్ఞాసగలవానికి 'గోవు గోవువలె నుండు' నని చెప్పినచో నిచటి యత్యంతసామ్యము చే వానిజిజ్ఞాస లొలంగదు. మఱియు గోవు మహిషమువలె నుండుననుబహుళసామ్యనిరూపకమగు వాక్యమువలనసయితము వానికి గోతత్త్వజ్ఞాన ముదయింపదు. ఇఁక నేకదేశసామ్యమున వస్తుతత్త్వము సిద్ధించునన్నచో 'గోవు ఘటమువలె నుండుచు' మున్నగురీతిని నేవస్తువుతో సామ్యమును నిరూపించినను దక్కినవస్తువులెల్లఁ దెలియవలసియుండును. ప్రపంచంబునంగలవస్తువులన్నిటికిని నేదో యొకసామ్యముండియేతీటునుగదా! ఈతీటున సామ్యమునుబట్టి యర్థసిద్ధి

పాపగకుండుటచే నుపమాన మెట్లు ప్రమాణమగునని శంకింతురు. కాని యాక్షేపకులు నిరూపించినరీతినిగాక 'గోసదృశో గవయః' మున్నగురీతిని సామ్యము ప్రసిద్ధమగునపుడే యర్థసాధక మగుచుండునని పూర్వమే (౧-౧-౬) నిరూపింపబడియుండుటచే నిట నిష్టశంకల కవకాశము గానరాదు.

(పూ) సూ:—ప్రత్యక్షంబువలని యప్రత్యక్షసిద్ధింబట్టి యుపమానం బనుమానంబ యగు—౪౬.

మనకగపడుచున్న ధూమముచే వహ్ని నెటు లూహింతుమో యటులే ప్రత్యక్షమగుగోవునుబట్టి గవయమృగమును దెలిసికొందుముగాన నియ్యదియు ననుమానంబై యనరాదాయని శంకింపవచ్చును కాని,

(స) సూ:—గవయ మప్రత్యక్షమగుచో నుపమానంబు నిరర్థకంబు—౪౭.

వహ్ని మనకుఁ బ్రత్యక్షముకానియపుడే ధూమముచే నద్దాని నూహింతుము. ప్రత్యక్షమే యగునెడ ననుమానమునకుఁ బ్రసక్తియే లేదు. ప్రకృతముననన్ననో యట్లుగాదు. మనకు గవయమృగ మగపడినపుడు దానియందలి గోసాదృశ్యమునుబట్టి 'గోసదృశోగవయః' అను నాప్తవాక్యార్థమును స్మృతీకేదెచ్చికొని యిది గవయపదార్థమని నిర్ణయించుకొందుము. ఈరీతిని గవయమృగ మగపడినపుడే గోసాదృశ్యజ్ఞానరూపమగు నుపమానమునకు గవయపదార్థనిర్ణయరూపమగు

ప్రయోజనముండునుగాని యది మనకుఁ బ్రత్యక్షమేగాకున్నచో నుపమానప్రమాణము నిష్ఫలమే యగును.

మఱియు ననుమానము పూర్వము నిరూపించినరీతిని స్వార్థము పరార్థముగూడ నగుచుండును. ఉపమానము పరార్థముమాత్రమే యగుచుండును. అనఁగా శ్రోతకుమాత్రమే యుపకరించుననుట. ఇటు వక్తకుఁగూడ గోసాదృశ్యజ్ఞానమున్నను నాటవికుండగుట చే వ్యవహారమువలననే యాతఁడు గవయపదార్థమును దెలిసికొనునుగాన నయ్యది గవయపదార్థనిర్ణయమున నాతని కావశ్యకముగాకుండుటచే నుపమాన మెన్నఁడును గాఁజాలదు మఱియు,

(స) సూ:—ఉపసంహారముంబట్టియు భేదంబు సుఖుటంబు—రర.

“యథాగౌః, ఏవం గవయః” అని గవయమునందు గోసాదృశ్యమును స్థిరపఱిచెదము. కాఁగా నుపమానప్రమాణము దృష్టాంతరూప మగుచున్నది. దృష్టాంత మనుమానమునకుఁ గారణమని పూర్వము నిరూపించఁబడియె. కారణమగు నుపమానమునకును గార్యమగు ననుమానమునకును భేది ముండియేతఱివలయుఁగదా! కావున నెట్లును నుపమానము పృథక్ప్రమాణమే యగునుగాని యనుమానము కానేరదు.

ఉపమానపరీక్షోప్రకరణము

సమాప్తము.

నట్టిశబ్దములు మనకు వినబడినను వానియొడఁ దగినప్రామా
ణ్యము గలుగనేరదు గావునఁ దదర్థములను మనము గ్రహిం
పము. కాఁగా శబ్దమువలన నర్థమును గ్రహించునపు డాప్తో
చ్ఛరితత్వ మావశ్యకమగును. ఇది యొక్కటియగాక యోగ్యత,
ఆకాంక్ష, ఆసత్తి, యనునినియు నపేక్షితము లగుచుండును.
లింగ (అనుచూన) మర్థసాధకమగునెడ వ్యాప్తిపక్షధర్మతల
నపేక్షించుచుండును ఇట్లు భిన్న భిన్న సామగ్రులచే నర్థబోధక
ములగు శబ్దానుగానము లొక్కటే యగుట యెట్లు పాసం
గును?

సాధ్య హేతువులకువలె శబ్దార్థములకును నియతసంబంధ
ముండునుగాని యీ రెండుతావులసంబంధములకును వైలక్ష
ణ్యము గలదు అదెట్టిదన; సాధ్య హేతువులు సమానాధికరణ
ములై యచినాభావసంబంధము గలిగియుండును. అనఁగా
హేతువగుధూమమును సాధ్యమగువహ్నియు నొకపర్వతము
ననే యుండి ధూమము వహ్నినివిడువక తత్సంబద్ధమై యుండ
వలయునని భావము శబ్దార్థములన్ననో యట్లుగాదు. శబ్దము
శ్రోత్రేంద్రియమును సంబంధించియుండును. దానియర్థము
స్థలంతరముల నుండును. దీనింబట్టి శబ్దార్థములకు సామానాధి
కరణ్యముగాని యచినాభావముగాని లేదని తేలుచున్నది. శబ్ద
మున్నతావ్రున నర్థముండు ననుపక్షమున నగ్నిశబ్దము నుచ్చ
రించినచో నోగును, వినినచోఁ గర్ణమును దహింపఁబడవలసి
యుండును. ఇక నర్థమున్నచోట శబ్దముండుననుటయుఁ బాసం

గదు. ఘటాదివస్తువులున్నచోట శబ్దోత్పత్తిసాధనము లగు కంఠతాలవాదులు లేకుండుటచే నటశబ్ద ముదయింపనేరదు. కంఠతాలవాదులం దుదయించి యీశబ్దము ఘటాదివస్తువుల సమీపమునకుఁ జేరి తత్సంబద్ధమయి యుండుననుటయు సరిపడదు ఆకాశగుణమగుశబ్ద మాకాశమునుదప్ప వేటొక వస్తువు నాశ్రయించుట యసంభవముగదా! మఱియు నొకే యింద్రియముచే గ్రహింపఁబడువస్తువులకు సంయోగము సంభవింపవచ్చునుగాని భిన్నేంద్రియగ్రాహ్యములగువస్తువుల కెన్నఁటికిని సంయోగము సంభవింపదు. కావున వహ్నిధూమములకు సంయోగము సంభవింపఁదగునుగాని శబ్దార్థములకు సంయోగము దుర్ఘటము.

ఇక లోకమున గొన్నిశబ్దములచేఁ గొన్నియర్థములు మాత్రమే బోధింపఁబడునుగాని యన్నిశబ్దములవలనను నన్నియర్థములును బోధింపఁబడవుగాన శబ్దార్థములు రెంటికిని నేదో యొకనియతమగుసంబంధ ముండియే తీతవలయునని తెలియుచున్నది. ఆసంబంధ మెట్టిదని పరిశీలించుట యావశ్యకము.

శబ్దార్థములసంబంధము స్వాభావికమని మీమాంసకులందురు. అనఁగా నాయాశబ్దముల కాయాయర్థములను బోధించుట స్వభావమని వారితాత్పర్యము. ఇయ్యది సమంజసంబుగాదు. ఏదయిన నొకవస్తువున కొకటి స్వభావమని మనము నిర్ణయించునెడ నయ్యది యన్ని దేశములందును నన్నికాలము

లందును నన్నిజాతులవారికిని నొకేతీటున గోచరించుచుండ వలయును. అగ్నికి వేడిగానుండుట స్వభావము. ఈస్వభావము సకలదేశములందును సర్వకాలములందును నొకేవిధముగ నుండకతీరుదు. శబ్దమన్ననో యట్లుగాక యొక దేశమున నొకజాతి వారి కొకయర్థమును వేటొకజాతివారి కింకొకయర్థమును బోధించుట గలదు. ఇటు లైకరూప్యము లేకుండుటచే శబ్దార్థ సంబంధము స్వాభావికముగాక సమయసిద్ధమగుచున్నది. సమయ మన నాయాదేశములం దాయాజాతులవారు జేసికొనిననిర్ణయము ఈసామయికసంబంధమునకే వాచ్యవాచకభావమని వ్యవహారము. ఈసంబంధము తెలిసినంగాని శబ్దశ్రవణమాత్రమున నర్థజ్ఞాన ముదయింపదు. ఇట్టిసంబంధము వ్యవహారము వలనఁ దెలియుచుండును. ఎట్లనఁ బడెను 'గోవు నిటు తీసికొని రమ్మ'ని పలుకును. రెండవవాఁడు గోవును దీసికొనివచ్చును. మరల మొదటివాఁడు 'గోవును గట్టుము అశ్వమును దీసికొని రమ్మ' అని చెప్పెను. రెండవవాఁడు డట్లుచేయును. ఇదంతయు వినుచుఁ జూచుచు నున్నబాలుఁడు గోవనఁగ నెట్టిదో, యశ్వమన నెద్దియో, తీసికొనివచ్చుట కట్టుట యనఁగా నవియెట్టి క్రియలో యవియెల్ల గ్రహింపఁగలుగును. ఇట్లు గ్రహించి తానును మరల వ్యవహరింపఁగలుగును. ఇట్లు బాలుఁడు వ్యవహారమువలనఁ గొన్ని వాక్యములయర్థమును తెలిసికొని పిమ్మటఁ గావ్యకోశాదులవలన మఱికొన్ని శబ్దముల కర్థములను వ్యాకరణమువలనఁ బ్రకృతిప్రత్యయాదులయర్థవిశేషములను గ్రహిం

చును. ఆయామర్థములబోధించుచు లోకమువలననే సిద్ధమయినవాక్యములలో నేదో యొకతీటునఁ బదవిభజనమును బదములకుఁ బ్రకృతిప్రత్యయవిభాగాదులను గల్పించి లోకసిద్ధమగుసాధుత్వము ననువదించుచు లఘుమార్గమున భాషాస్వరూపమును బోధించుటయే వ్యాకరణములకు స్వభావంబు.

పూర్వోక్తరీతిని శబ్దప్రమాణమునకును ననుమానమునకును నెంతయో భేద మగపడుచుండుట చే శబ్ద మనుమానాంతర్గతమగుటకు వలసిపడదు అయ్యది పృథక్పృథక్ ప్రమాణమనియే యంగీకరించితిమివలయును.

శబ్దసామాన్యచరీతప్రకరణము

స మా త్త ము.

(పూ) నూ:—ఆనృతవ్యాఘాతపునరుక్తదోషంబుల వేదప్రామాణ్యంబు దుర్ఘటంబు—౫౭.

శబ్దము ప్రమాణమని యీచటకు నిరూపింపఁబడినది. ఇంక శబ్దవిశేషమగు వేదము ప్రమాణమగునా యని పరిశీలించుట యావశ్యకమై యున్నది.

పుత్రులను బడయఁగోరువారు పుత్రకామేష్టి యను కర్తము నాచరింపవలయునని వేదమునఁ గలదు. దానిని విశ్వసించి కర్తము నాచరించినవారికిఁ బుత్రులు గలుగకుండుట లోకమునఁ గలదు. ఇట్లు వేదమునందుఁ బ్రతిపాదింపఁబడిన

విషయ మన్యతమగుచున్నది. దీనింబట్టి జ్యోతిషము. తిష్టోమముచే స్వర్గము లభించును మున్నగు వాక్యములుగూడ నసత్యములే యనవలసి యుండును.

మఱియు వేదమున దేవతాప్రీతికయి సూర్యోదయము నకుఁ బూర్వ మొకహోమము చేయవలయుననియు సూర్యోదయానంతరము మఱొకహోమము చేయ వ్యాఖ్యాతము. వలయుననియు నొకచో నిరూపింపబడియె.

మఱియు నందే సూర్యోదయమునకుఁబూర్వ మందు హోమము చేయబడినద్రవ్యమును శ్యానమనుశున కము భక్షించుననియు రెండవమాహాతిని శబలమనుశున కము భక్షించుననియు నీహోమములు రెండును దేవతాప్రీతి కరములు గావనియు వేటొకచో నిరూపింపబడియున్నది. ఈ వచనములు రెండును బరస్పరవిరుద్ధము లగుచున్నవి. ఇట్టి వ్యాఖ్యాతవాక్యములు వేదమున నెన్నియో కన్పట్టును.

మఱియు వేదమున నొకేమంత్రము మూఁపునరుక్తి. దేసినూలు లుచ్చరింపబడుచుఁ బునరుక్తమగుచుండును.

ఈరీతిని నన్యతవ్యాఖ్యాతపునరుక్తిదోషదూషితం బగు వేదము ప్రచూణమగుట యెట్లని కొందఱు శంకింతురు. కాని,

(స) సూ:—వేదప్రామాణ్యనిరసనంబు కర్తవ్యమై గుణ్యాదులంబట్టి యనుపపన్నంబు

లోకమునఁ బుత్రకామేష్టి నాచరించినవారిలో నెవరికో సంతానముగలుగనంతమాత్రమున వేరము ప్రమాణము గాదనుట సమంజసముగాదు. సతీపురుషులకు సంతానప్రాప్తికిఁ బ్రతిబంధకముగ నేర్పడియున్నదురితములు పుత్రకామేష్టిచే నశించును. పిమ్మట దంపతులయనుకూలసంగమముచే సంతానము సిద్ధించును. ఆయాగమునఁ గర్తృలోపములుగాని కర్తృదోషములుగాని తటస్థించినయెడ దురితము నశింపదు. యాగము నందలిక్రియలను యథావిధిగ నిర్వర్తింపకుండుటయు, మంత్రములను స్వరవర్ణలుచ్ఛములుగను న్యూనాధికములుగను నుచ్చరించుటయు, దుష్టప్రతిగ్రహోదులచే నార్జించినధనమును దక్షిణగా నొసంగుటయు మున్నగునవి కర్తృలోపములు. కర్తాచరణమున కాపశ్యకమగుజ్ఞానము లేకుండుట, నిందితకృత్యము లాచరించుట మున్నగునవి కర్తృదోషములు. ఇష్టిదోషములు లేనియెడఁ గర్తృము తప్పక ఫలించునని వేరము నిరూపించుచున్నదేగాని దోషభూయిష్టములగునను గర్తృములు ఫలించునని వేరము ప్రతిపాదించియుండలేదు లోకమున దాచువును మధించినచో నగ్నిపుట్టు నను నాప్తవాక్యమునుబట్టి తడికఱ్ఱను నసమర్థుఁ డొకఁడు మధించి యట నగ్నిపుట్టకుండుటచే బయివాక్య మప్రమాణమనుట సంగతము కాదుగదా!

మఱియు వేదమునఁ గొన్నివాక్యములు పరస్పరవిరుద్ధములుగ స్థూలదృష్టికి గోచరించుచున్నంతమాత్రమున నయ్యవి ప్రమాణములు కావని నిరసింపరాదు. వానితౌత్పర్యమును,

సూక్ష్మముగఁ బరికింపవలయును. తొలుత సూర్యోదయమునకుఁ బూర్వము హోమమునువిధించి యాహోమ ద్రవ్యమును శునకము భక్షించుననునిండచే నాహోమమును వేదము నిషేధించినమాట సత్యము. అయినను బురుషుఁడు మొట్టమొదట నగ్న్యథానసమయముననే యనుదితహోమమునో యుదితహోమమునో యేదో యొకదానినే నియతముగఁ జేయుచుందునని సంకల్పింపవలయును. అట్లు సంకల్పించియుఁ బ్రమాదవశంబున సంకల్పితపూర్వమగుహోమమును విడిచి రెండవహోమమును జేసినచో నాహోమ ద్రవ్యమును శునకము భక్షించుననియు నయ్యది దేవతాప్రీతికరముగాదనియు వేదమతముగాని సంకల్పానుసారంబుగఁ జేయుహోమమును నిందించుట వేదమునకుఁ దాత్పర్యముగాదు. ఈరీతిగ నిష్టితావులస్ఫురించు విరోధములను బూర్వోత్తరపరిశీలనముచేఁ బరిహరించుకొనవలయును.

ఆన్యస్త్రులు సార్థకములుగను నిరర్థకములుగను రెండు విధముల నుండును. అందు సార్థకావృత్తి ననువాదమనియు నిరర్థకావృత్తిని బునరుక్తమనియు వ్యవహరింతురు. వేదమునందలి మంత్రావృత్తులన్నియు సార్థకములుగానఁ బునరుక్తివోషదూషితములనుటకు వలను పడదు. తత్తత్సంప్రతావృత్తులసార్థక్యము వేదవ్యాఖ్యలయందు విఫలముగ నిరూపింపఁబడియున్నది. లోకమునసయితము నర్థవిశేషములబోధింపవలసినపు డిట్టిపదావృత్తులు ప్రసిద్ధముగ నగపడుచునే యుండును. త్వరగా

వెళ్ళమని చెప్పవలసిన యచసరమున “వెళ్ళ వెళ్ళ”మని చెప్పదుము. ఇటఁ బదావృత్తి త్వరితగమనమును బోధించుచు సార్థకమగుచుండును. ఇట్టివాక్యములను బునఃపక్షములనిగాని యున్నతప్రతిపత్తిములనిగాని యెచ్చరేని పరిహసింతుఁ ?

కాఁగా వేదము లోకానుగ్రహార్థము ధర్తాధర్తముల బోధించుచు నర్థబోధమున కనుకూలించువిభాగాములతోఁగూడి ప్రమాణమగుచున్నది. ఆవిభాగము లెట్టివన,

వేదము మంత్రమనియు బ్రాహ్మణమనియు ద్వివిధంబు. కర్తానుష్ఠానకాలమునఁ బరిపఁబడునవిమంత్రములు. కర్తస్వరూపమును సాకల్యముగ బోధించునవి బ్రాహ్మణములు ఈబ్రాహ్మణములు విధులు, నిషేధములు, ఆర్థవాదములు, అనువాదములు నని నాలుగువిధముల నుండును. ఒకక్రియను జేయవలయునని శాసించునది విధివాక్యము. ఈవిధులు నిత్యములు, నైమిత్తికములు, కామ్యములు, నిత్యకామ్యములు నని నాలుగువిధములుగ నుండును. ఒకక్రియను జేయవలదని శాసించునది నిషేధవాక్యము. ఈవిధినిషేధములను స్తుతినందలచే బలపఱచునవి యర్థవాదములు. ఇవి స్తుత్యర్థవాదములనియు నిందార్థవాదములనియు వ్యవహరింపఁబడుచుండును. తొలుత నొకదానిని బ్రతిపాదించి తత్సంబద్ధమగుకర్తాంతరమునుగాని స్తుతినందలనుగాని నిరూపించుటకై పూర్వప్రతిపాదితమును మరలఁ జెప్పుట యనువాద మనఁబడును. ఇట్టి విధ్యాదులు లౌకికవ్యవహారమునఁగూడఁ గన్పట్టుచుండును. ఎట్లన;

గ్రంథము చదువవలయునని బాలకుని శాసించుము.
(=విధి) చదివినచో గొప్పలాభముండునని బోధించుము. (=అర్థ
వాదము) అచిరకాలమున బాలకుడు ప్రవీణుడు గావలయు
ననుతలంపున 'చదువుము చదువుము'ని మరల మరల హెచ్చు
రించుము. (=అనువాదము)

ఈరీతిని విద్యార్థవాదానువాదరూపము లగులౌకిక
వాక్యము లెట్లు హితబోధకములై యాదరణపాత్రము లగు
చుండునో యటులే వేదవాక్యములును బ్రమాణము లన
వలయుంగాని నిరాకరణీయంబులనుటకు సాహసింపరాదు.
మఱియు,

సూ:—మంత్రాయుర్వేదప్రామాణ్యంబువోలె నాప్త
ప్రామాణ్యంబునఁ దత్ప్రామాణ్యంబు సిద్ధంబు. ౫౮

లోకమునఁ బ్రాయికంబుగ వ్యవహారములన్నియు నాప్తో
పదేశంబువలన సిద్ధించుచుండును. ఋషులు మున్నగుమహనీ
యులు తమవిజ్ఞానమహిమచే బ్రపంచతత్త్వమును సమగ్ర
ముగఁ దెలిసికొని భూతదయాపరులై ప్రాణికోటి నెల్ల సుద్ధ
రింపఁదలంచి, యీపనులు చేయవలయుననియు నీవస్తువులఁ
బరిగ్రహింపవలెననియు నిట్టిగుణము లవలంబింపఁదగినవనియు
నీపనులు చేయరాదనియు నీవస్తువులఁ బరిగ్రహింపరాదనియు
నిట్టిగుణము లవలంబింపఁదగదనియు నీరీతిని సవిశేషముగ లోక
మున కుపదేశింతురు. ఇటు లుపదేశించుమహనీయులే యాప్తు

లనఁబడుదురు ఇట్టియాపులయుపదేశములే లేకున్నచో హితా హితజ్ఞానమును దత్సాధనజ్ఞానమును శూన్యమగునుగాన హిత పరిగ్రహమునకును నహితపరిహారమునకును యత్నింపనేరక మనుజులెల్లరును దుఃఖైకభాజనులై యపారంబులగు క్లేశంబుల పాలుగావలసియుండెడిది. ఈయాపులు సర్వవృత్తికాదివిష సంహారకములును విశాచాదిబాధానివారకములును నశని పాతాద్యుపద్రవనిరోధకములును నగుమంత్రములను, సకల రోగనివారకములయి పుష్టిదాయకములగు నోషధులస్వరూప మును గుణములను వినియోగప్రకారమును బోధించునాయు ర్వేదవిద్యను బ్రత్యక్షఫలకంబులగువానిని లోకమున కుప దేశించియున్నవారు. మఱియు నీరీతిని దృష్టఫలకంబులగు నైహికవిషయంబుల నుపదేశించుటయేగాక దృష్టాదృష్టఫల కంబులగు నైహికాముష్మికసుఖసాధనముల నెన్నికినో బోధిం చువేదంబులఁ గనిపెట్టి లోకమునఁ దత్ప్రచారముగావించి స్మృత్యాదులద్వారమున వేదార్థములను సుస్పష్టముగ నుపదేశిం చియున్నవారు. పయినిజూపినరీతి నాప్తోపదిష్టములగుమంత్రా యుర్వేదములఫలము ప్రత్యక్షమగుచుండుటచే లోకము వాని నెల్ల విశ్వసించుచునేయున్నది. ఇటులే వేదమున నుపపాదింపఁ బడిన దృష్టఫలకములగువిషయములందును లోకమునకు విశ్వా సముగలుగకమానదు. ఇట్లాపులకుఁ బ్రమాణ్యము స్థిరపడు చుండుటచే వారుపదేశించినదృష్టఫలకము లెట్లు ప్రమాణము లగునో యటులే తదుపదిష్టములే యగునదృష్టఫలకములగు

విషయములును దత్తత్రిపాదకమగు వేదమును బ్రమాణమే యని యంగీకరింపవలయుఁగాని త్రోసిపుచ్చట యుచితంబు గాదు.

ఇటఁ గొందఱు (మీమాంసకులు) వేదమునందును మన్వాదిస్త్రుతులందును వేదము నిత్యమని ప్రతిపాదించఁబడి యుండుట చే నిత్యత్వమువలననే దానికిఁ బ్రమాణ్యము సిద్ధించునుగాని యాప్తోపదిష్టత్వమువలన సిద్ధింపదనియు, నిటులే తాకికశబ్దములును నిత్యములగుటవలననే ప్రమాణములగు ననియు నాప్తోపదేశప్రామాణ్యముతోడఁ బనిలేదనియు నిరూపింతురు. కాని వాచ్యవాచకభావసంబంధమునుబట్టియే తత్తదర్థములందుఁ దత్తచ్ఛబ్దములు ప్రమాణములగుచుండును. ఆసంబంధ మాప్తోపదేశమువలననే విశేషము కావలసియుండును. కాఁగా నాప్తోపదేశమే శబ్దప్రామాణ్యమునకు మూలమగుచున్నది. ఇట్లుగాక నిత్యత్వమువల్లనే శబ్దములు ప్రమాణములగునన్నచో నాక్షేపకులమతిమున నన్ని శబ్దములును నిత్యములే గావున ననాప్తోచ్ఛరితములుసయితము ప్రమాణములుకావలసియుండును. మఱియు లోకమున మనుజులకుఁ దలచింద్రులు సంకేతముగ నేర్పఱచినసంజ్ఞాశబ్దము లాయామనుజులబోధించుచుఁ బ్రమాణము లగుచుండునుగదా! ఇట్టియొడ సంజ్ఞయు, సంజ్ఞయు ననిత్యములే యగుటచే నిత్యత్వమునుబట్టి ప్రామాణ్యమును గల్గింప వలచుపడదుగదా! ఇదిగాక శ్రుతిస్త్రుతులందు నిరూపించఁబడిననిత్యత్వము సంప్రదాయావిచ్ఛేదరూప

మగు ప్రవాహనిత్యత్వముగాని స్వరూపనిత్యత్వముగాదు. అనఁగా వేదమంత్రములప్రచారము నదీప్రవాహమువలె విచ్ఛేదములేక యెల్ల కాలములందు సాగుచుండుననిగాని గగనాదులవలె వేదమునందలిశబ్దములు నిత్యములని శ్రుతి స్మృతులతాత్పర్యముగాదు.

శబ్దవిశేషపరీక్షా ప్రకరణము

సమాప్తము.

ఆంధ్రన్యాయదర్శనమునఁ ద్వితీయాధ్యాయమునఁ

బ్రథమాహ్నికము

సమాప్తము.



శివాయ గురవే నమః.

న్యాయ దర్శనము

ద్వితీయాధ్యాయము.

ద్వితీయాహ్నికము.

(పూ) నూ:— ఐతిహ్యోద్ధాపత్తిసంభవాభావప్రామా
ణ్యంబునఁ బ్రమాణచతుష్ట్యం బనుపపన్నంబు—౧.

తొలుత నెవరుచెప్పిరో తెలియకుండ 'ఇట్లు జరిగినదట' మొదలగురీతిని జరులు పరంపరగాఁ జెప్పుకొనుచుండుట మైతిహ్య మనఁబడును. ఈమైతిహ్యములు గొన్ని విశ్వాస పాత్రములగుచు సర్థసాధకములై ప్రచారము లగుచుండును. ఒకవిషయము చెప్పటవలన నింకొకవిషయము సిద్ధించుట యర్థాపత్తి (అర్థాత్ + ఆపత్తిః=ప్రాప్తిః) యనఁబడుచు. 'మేఘములు లేనిచో వర్షము కురియదు' అని చెప్పటవలన మేఘములున్నచో వర్షము కురియు ననువిషయము సిద్ధించుచుండును. ఇట మేఘములవలన వర్షము కురియుటకు మేఘములు లేనపుడు వర్షము కురియకుండుటయే ప్రమాణముగుచున్నది. ఒకవస్తువున్నదని చెప్పినచోఁ దదంతర్గతమై తదనివాభూతమగు వేఱొక వస్తువు సిద్ధించుట సంభవ మనఁబడును. ఒకనియొద్ద నూలు గ్రంథములున్నవని చెప్పినచో నూటిలో నేఁబది యంతర్గత

మగుటచే నాతనియొద్ద నేబదిగ్రంథములున్నవని చెప్పకుండఁ గనే తేలుచుండును. ఇట నూలుగ్రంథములుండుట యేబది గ్రంథములుండుటలో బ్రమాణ మగుచుండును. అభావ మనఁగా లేకపోవుట ఒకవస్తువు లేకపోవు టింకొకవస్తువు నుండుటకు సూచకమయి ప్రమాణ మగుచుండును. గగనమున మేఘములున్నను వాయునిరోధముచే వర్షము గురియకుండుట యనుభవసిద్ధము. ఇట వర్షాభావము వాయునిరోధమును సూచించుచుఁ బ్రమాణ మగుచున్నది.

ఈరీతిని ఐతిహ్యము, అర్థాపత్తి, సంభవము, అభావము నను నీనాలుగును నర్థసాధకములై ప్రమాణములగుచుండఁ పీనింగూడఁ బ్రమాణములలోఁ జేర్చక ప్రత్యక్షములు నాలుగే ప్రమాణములనుట యెట్లు పొసంగునని కొందఱు శంకింతురు కాని,

(స) నూ:—శబ్దానుమానాంతర్భావంబునఁ బ్రమాణ చతుష్టయంబు సుసిద్ధంబు—౨.

ఆప్తప్రతిపాదితమని తెలిసినపుడే యైతిహ్యము విశ్వాస పాత్రమై ప్రమాణ మగుచుండును కాన నియ్యది శబ్దప్రమాణాంతర్గత మగునుగాని ప్రమాణాంతరము కానేరదు. అర్థాపత్తియు, సంభవంబును, నభావంబును ననుమానప్రమాణమున సంతర్భూతములగును. ఎట్లనఁ; ఆప్రత్యక్షమగువహ్ని నూహించుటకు సాధన మగుప్రత్యక్షధూమ మనుమానముగదా! అర్థాపత్తి యన మేఘములు లేనపుడు వర్షము గురియకపోవు.

టను జూచి మేఘములున్నపుడు వర్షము కురియుననియూహించుటగదా! ఇట్టి యర్థాపత్తి యనుమానాంతర్గతమే యగుచుండును. సంభవమనగా నేఁబడితో నియతసంబంధముగల నూటను సంఖ్యను గ్రహించినచో నేఁబడి యనుసంఖ్యగూడ గృహీతమగుటగదా! ఇదియు ననుమానముకంటె నెట్లు భిన్నమగును? మేఘములున్నను వర్షము గురియకుండుటచే వర్షప్రతిబంధకమగు వాయునిరోధము నూహింతుము. ఇటుఁ బ్రత్యక్షమగు వర్షాభావముచే నప్రత్యక్షమగు వాయునిరోధ మూహింపఁబడుచుండుటచే నియ్యదియు ననుమానమే యనవలయును.

ఈరీతిని బయినిజూపిన యైతిహ్యదులు నాలుగును బ్రమాణములే యగుచున్నను నయ్యవి యతిరిక్తప్రమాణములుగాక శబ్దానుమానాంతర్గతములే యగుచుండుటచేఁ బ్రమాణములు నాలుగే యనుట దృఢపడుచున్నది.

(పూ.) నూ:—అర్థాపత్తి యనైకాంతికమగుటంజేసి
యప్రమాణం బనఁజేసదు—3-౪.

తప్పక కార్యమును సాధింపఁజాలనియది యనైకాంతిక (గ-౨-౫) మనఁబడును. మేఘములు లేనపుడు వర్షము గురియకపోవుటచే మేఘములున్నపుడు వర్షము గురియుననియూహించుట యర్థాపత్తి యని నిరూపింపఁబడినది. మేఘములున్నపుడుసయితము వర్షము కురియకుండుట గలదు. కాన మేఘములున్నచో వర్షము గురియు ననుమానా యెట్లు సరి

పడును? ఈరీతి నర్థాపత్తి కార్యసాధకముగాకుండుటచేఁ బ్రమాణమే కానేరదని యిటు మఱికొందఱు శంకింతురు. కాని యట్టిశంకల కిటు నవకాశములేదు.

మేఘములులేనపుడు వర్షము గురియదనఁగాఁ గారణములేనపుడు గార్యము పుట్టదనుట. దీనివలనఁ గారణమున్నపుడు కార్యము పుట్టుననునర్థము సిద్ధించును, గాని కారణమున్నపుడెల్లఁ గార్యము పుట్టియేలేకవలయు ననునర్థము సిద్ధింపదు. కాఁగా నిటుఁ గారణమున్నపుడు కార్యము పుట్టుననునది మాత్రమే యర్థాపత్తివిషయ మగుచుండును. కారణము లేకుండఁ గార్యముపుట్టుట ప్రపంచమున నసంభవమగుటచే నీయర్థాపత్తివిషయమున నెన్నఁడును వ్యభిచారము సంభవింపదు. ప్రతిబంధకము లున్నచో గార్యమును బుట్టింపఁజాలకుండుట కారణభర్తము. కాని యిది యర్థాపత్తివిషయము కానేరదు. ఇట్టిదాని నర్థాపత్తిగా భ్రమించి పూర్వోక్తరీతి నాక్షేపించుట యుక్తముగాదు. లోకమున నెటనయినఁ గారణము లేకుండఁగనే కార్యము పుట్టినటు లాక్షేపకులు చూపఁగలిగినచో నీయర్థాపత్తి యప్రమాణమగును. ఇట్లు స్వవిషయమునఁ గాక విషయాంతరమున వ్యభిచారమును జూపినచో నిది యెట్లు దుష్టమగును? ఇట్టి విషయాంతరవ్యభిచారములను జూపఁబూనినచో సర్వసమ్మతము లగు ప్రత్యక్షదులును నప్రమాణములే కావలసివచ్చును. అటులే ప్రకృతమున నాక్షేపకుల ప్రతిషేధము సయితము విషయాంతరమున వ్యభిచరితమే

యగుచుండునుగాన నియ్యదిమాత్రము ప్రమాణమగు టెట్లు? ఆ తేవకుల ప్రతిషేధము విషయాంతరమున వ్యభిచరితమయినను స్వవిషయమున వ్యభిచరితము కాకుండుటచే బ్రమాణమగు నందులేని యట్లే యర్థాపత్తియు స్వవిషయమున వ్యభిచరితము కాకుండుటచే బ్రమాణమే యని యంగీకరింపక తప్పదు.

సూ:—అభావంబు ప్రమేయాసిద్ధింబట్టి యప్రమాణంబనుట యసంగతంబు—౫-౧౨.

ఉన్నవస్తువు దేనికైనఁ బ్రమాణము కాదగునుగాని లేకపోవుటయే స్వరూపముగాఁగల యభావము వేటొకదానికిఁ బ్రమాణమగుట యెట్లని యిటుఁ గొందఱు సామాన్యులు శంకింతురు. కాని యీశంక మిగుల దుర్బలంబు. రంగుబట్టలను రంగు లేనిబట్టలనుగలసి యొకతావున నున్నపుడు రంగు లేని బట్టలను దీసికొమ్మని చెప్పుదుము అందు రంగు లేని వెవ్వియోగ్రహీతకు స్పష్టముగఁ చెలియునుగదా? ఇట రంగుబట్టలను దెలిసికొనుటకు రంగెటులు కారణమగుచుండునో రంగు లేని బట్టలను దెలిసికొనుటకు రంగులేకపోవుటయు నటులే కారణమగుచుండునుగదా? ఈరీతిగ నభావము వస్త్రాంతరవ్యావర్తకమయి జ్ఞానసాధనమగుచుఁ బ్రమాణమగుచుండుట సర్వానుభవసిద్ధము రంగు వేసినబట్టలకుఁ గాలక్రమమున రంగుపోయినచో నయ్యవి రంగుపోయినవి యగునుగాని యావఱ కెన్నఁడును రంగుతో సంబంధములేనిబట్టలకు వర్ణాభావము (రంగు లేకుండఁబోవుట) యెట్లు సంభవించుననియు శంకింపరాదు.

అభావము ధ్వంసరూపమేగాక ప్రాగభావరూపముగను నుండును. ఒకప్పుడుండి పిమ్మట నశించుట ధ్వంసమందురు. కార్యోత్పత్తికిఁ బూర్వమందుండు నభావమును ప్రాగభావమందురు రంగులేని బట్టలందు ధ్వంసరూపమగు నభావములేకున్నను రంగువేయ నంతవఱకుఁ బ్రాగభావ ముండియేతీలును. గావున వర్ణాభావ మెట్లు సిద్ధించు ననుశంక కిటు నవకాశమే యగపడదు.

ప్రమాణచతుష్టవరీహి ప్రకరణము

స మా త్త ము.

నూ:—కారణవత్త్వంబునను, వ్యవహారంబునను నైంద్రియకత్త్వంబునను ననిత్యంబు శబ్దంబు—౧౩.

కొందఱు మీనూంసకులు శబ్ద మాకాశగుణమనియు, నాకాశమువలెనే సర్వవ్యాపకమనియు, నిత్యమనియు, బ్రపంచమునందలి శబ్దమెల్ల నొక్కటియే యనియు, నిమిత్తవశమున భిన్న భిన్నముగ నభివ్యక్తమగుచుండుననియు నిరూపింతురు. రూపరసగంధస్పర్శములతోపాటుగ శబ్దము పంచభూతములకు సంబంధించియుండుననియు, రూపాదులవలెనే యనిత్యమనియు నిమిత్తవశమున నభివ్యక్తమగుననియు సాంఖ్యులయాశయము. శబ్ద మాకాశగుణమనియు నుత్పత్తి వినాశములుగలదనియు వైశేషికమతము పృథివ్యాదిమహాభూతములసంబంధమువలన శబ్దము పుట్టుననియు, నిరాధారమనియు బౌద్ధులు తలంతురు.

ఇట్లు శబ్దస్వరూపమువిషయమున మతభేదము లుండుటచేఁ దత్స్వరూపమును సవిమర్శముగ నిర్ణయింపవలసియున్నది.

(1) శబ్దము కంఠతొల్వాదిసంయోగవిభాగములచే నుదయించునదిగానఁ గారణజన్యమగుచుండుటచే ననిత్యమనుటయే సమంజసము కారణజన్యమగువస్తువు నశింపకతీతదుగదా? ఇట సంయోగవిభాగములు శబ్దోత్పత్తి కారణములుగాక యావఱకే సిద్ధమయి యున్నశబ్దమునకు వ్యంజకములని కొందఱు తలంతురు. వీరిమతమున భేరిదండసంయోగమువలన నభివ్యక్తమగుశబ్దము చాటుననున్నపురుషునికి వినఁబడుట సంభవింపక పోవలయును. ఇట వ్యంజకమగు భేరిదండసంయోగమును జాటుననున్నపురుషుఁడు గ్రహింపఁజాలఁడుగదా? వ్యంజకమగు దీపకాంతి ప్రత్యక్షము కానివానికిఁ దద్వ్యంగ్యమగుఘటాదికము ప్రత్యక్షమగుట యెట్లు సంభవించును? కావున శబ్దమునకు భేరిదండసంయోగము వ్యంజకమనుట సరిగాదు ఉత్పాదకమేయనవలయును. ఇటులన్నచో నుత్పాదకమగుసంయోగము కనఁబడకున్నను దజ్జన్యమగుశబ్దము వినఁబడుట కభ్యంతరము గానరాదు. కారణమగు కువ్దురి యగపడకున్నను గార్యమగు ఘట మగపడుచుండుటచేఁ గార్యప్రత్యక్షమునఁ గారణప్రత్యక్ష మాచశ్యకముగాదుగదా?

(2) మఱియు నుత్పత్తివినాశములు గలసుఖదుఃఖిదులు తీవ్రములనియు మందములనియు వ్యవహరింపఁబడునటులే శబ్దముగూడఁ దీవ్రమనియు మందమనియు వ్యవహరింపఁబడు

చుండుటచే దీనికిని నుత్పత్తివినిాశము లుండుననుటయే సమంజసము. ఇటుఁ గొందఱు మీమాంసకులు శబ్దమెల్ల నొక్కటియే యనియు నయినను వ్యంజకమగుదీపకాంతికిఁ గలస్పష్టత్వా స్పష్టత్వములు వ్యంగ్యమగురూపమునందు నౌపచారికముగ వ్యవహరింపఁబడుచుండునటులే వ్యంజకమగు భేరీదండసంయోగమునకుఁ గలతీవ్రత్వమందత్వములు శబ్దమునం దౌపచారికముగ వ్యవహరింపఁబడుచుండుననియు నష్టియాపచారికవ్యవహారమాత్రమున శబ్ద ముత్పత్తివినిాశశాలియని యంగీకరింపఁబనిలేదనియు నాక్షేపింతురు కాని లోకమున తీవ్రమగుభేరీ శబ్దము మందమగువీణాశబ్దమును వినఁబడకుండఁజేయుట యనుభవసిద్ధము. శబ్దమెల్ల నొక్కటియే యనుచో నొకశబ్దమును వేటొకశబ్ద మభిభవించునను ననుభవము వీరిమతమున నెట్లు సరిపడును? అదిగాక వీరిమతమున వ్యంగ్యవ్యంజకములు రెండును భిన్న దేశస్థములా? సమాన దేశస్థములా? యని పరిశీలింపవలయును. భిన్న దేశస్థములకు వ్యంగ్యవ్యంజకభావ ముపపన్నముగాదు. ఒకగృహమున దీపముంచినచో దానివలన దూరస్థమగు వేటొకగృహమునందలి వస్తువు లగపడవుగదా? ఇక భేరీదండసంయోగమును దద్వ్యంగ్యమగుశబ్దమును నొకే స్థలమున నుండునందుఁగేని యిచటిశబ్దము స్థలాంతరముననుండు వీణాశబ్దము నభిభవించుట యెట్లు పొసగును. భిన్నస్థలముల నుండు నీరెండుశబ్దములకును సంబంధమే లేదుగదా? ఇట్లు సంబంధము లేకున్నను నభిభవించునన్నచో నొకభేరీశబ్దము

ప్రపంచమునందలి మందములగు వీణాశబ్దాదుల నన్నిటిని నొక్కమాటుగ నభిభవించవలయుగదా ? అట్టి యభిభవ మసంభవమని సర్వవిదితము. కాఁగా నీ మీమాంసకమతము సయుక్తికముగఁ గానరాదు కావున నై యాయకమతము నీ క్రిందరీతిని గ్రహింపవలయును. భేరిదండసంయోగమువలన భేరి యొద్ద శబ్దము పుట్టును. ఆశబ్దమునుబట్టి యన్నివైపులను ధారా రూపముగ శబ్దము లేర్పడును ఈశబ్దపరంపరలు వాయువశ మున సుదూరము వ్యాపించుచుండును. ఆశబ్దములలో మన శ్రోత్రేంద్రియమునకు సంబంధించినవానినిమాత్రము మనము గ్రహించుచుండుము. మనశ్రోత్రేంద్రియమును సంబంధించిన వానిలోఁ దీప్రమగుశబ్దము మందశబ్దము నభిభవించుచుండును. అనఁగాఁ బెద్దధ్వనిచేఁ జిన్నధ్వని తిరోహితమై మనకు వినఁబడదని తాత్పర్యము.

(3) మఱియు గంధాదులవలె శబ్దమును నింద్రియ గ్రాహ్యమగుచుండుటచే దీనింబట్టిగూడ శబ్ద మనిత్యమనియే తేలుచున్నది.

(పూ) సూ:—ప్రధ్వంసాభావ, వ్యవహార, జాతులం బట్టి యనిత్యతాపేతువు లనుపపన్నంబులు—౧౪.

(1) పుట్టినవస్తువు నశించుట ప్రధ్వంసాభావము. ఈ యభావమున కెప్పటికిని వినాశములేదు. కావున నిది నిత్యము గదా ? వస్తువినాశమున కేదియో కారణ ముండియేతీటును.

కాఁగా సకారణమగు నీ ప్రధ్వంసాభావము నిత్యమగుచున్న టులే సకారణమగు శబ్దమును నిత్యమే యనరాదా?

(2) అనిత్యములగు వృక్షాదులయెడ వృక్ష ప్రదేశము మున్నగు వ్యవహారము లున్న టులే నిత్యములగు గగనాదుల విషయమున సయితము గగన ప్రదేశము మున్నగు వాడుకలు గలవు. ఇట్టి వ్యవహారసామ్యము మున్నంతమాత్రమున గగన మనిత్యమనఁజాలరుగదా? ఇటులే సుఖదుఃఖాదుల తీవ్రత్వ మందత్వవ్యవహారసామ్యమునుబట్టి శబ్దమనిత్యమనుట యెట్లు పొసంగును?

(3) న్యాయమతమున నింద్రియ గ్రాహ్యములయినను ఘటత్వాదిజాతులు నిత్యములని యంగీకరించియుండిరిగదా? ఇటులుండ శ్రోత్రేంద్రియ గ్రాహ్యమయినంతమాత్రమున శబ్దమేల యనిత్యమవలసివచ్చెను? కాఁగా నీరీతిని గారణవత్త్వము ప్రధ్వంసాభావమునందును, నైంద్రియకత్వము ఘటత్వాదిజాతులందును, వ్యవహారము గగనమునందును వ్యభిచరితము లగుచుండుటచే వీనింబట్టి శబ్దమునకు సనిత్యత్వమును సాధించుట యెట్లుని యిటుఁ గొందలు ప్రశ్నింతురు.

(స) సూ:—వ్యవహారభేదమునుబట్టియు సంతానానుమానమునుబట్టియు నాక్షేపం బనుపపన్నంబు—
౧౫-౧౬-౧౭.

(1) లోకమున ముఖ్యమనియు నౌపచారికమనియు వ్యవహారంబు ద్వివిధంబు. ఒకదానికిఁ గలవాస్తవికధర్మమునుబట్టి

ప్రసర్తించునది ముఖ్యవ్యవహారము. ఆరోపితధర్మమునుబట్టి ప్రసర్తించునది యాపచారికవ్యవహారము. ప్రకృతమునఁ బ్రధ్వంసాభావమునకుఁ గలనిత్యత్వవ్యవహార మాపచారికము గాని ముఖ్యముకానేరదు వాస్తవికనిత్యత్వముగలదానికి యుత్పత్తియు విశాశమును సుండరాదు. ప్రధ్వంసాభావము నకు విశాశములేకున్నను సుత్పత్తిగలదుగాన దీని నిత్యత్వ మారోపితమగునుగాని వాస్తవికము కానేరదు. కాఁగా నిట నిత్యత్వవ్యవహార మాపచారిక మగుచున్నది. వాస్తవికనిత్యత్వములేనియిట్టి ప్రధ్వంసాభావమును దృష్టాంతముగఁ గైకొని తత్సామ్యమున శబ్దమునకు నిత్యత్వముగల్పించుట యుక్తము గాదు

(2) ఆక్షేపకులు చూపినటులు వృక్షప్రదేశమను వ్యవహారమువలెనే యాకాశప్రదేశ మనువ్యవహారము లోకమున నుండుట స్యము కాని వృక్షమునకు శాఖాస్కంధాదిప్రదేశములే యవయవములు వృక్షము వాస్తవికముగ నిట్టియవయవములు గలదగుటచే నిట నవయవముల బోధించెడిప్రదేశవ్యవహారము ముఖ్యమగుచుండును. గగనమునకు నవయవములు లేకపోవుట సర్వసమ్మతము. కావున నిటఁ బ్రదేశవ్యవహారము వాస్తవికముగాక యాపచారికమగుచుండును సుఖదుఃఖములకును శబ్దమునకును వాస్తవికముగఁ గలతీవ్రత్వాదిధర్మములసామ్యమునుబట్టి యచటి ముఖ్యవ్యవహారముచే సుఖదుఃఖములవలె శబ్దమును ననిత్యమని పూర్వము నిరూపింపఁ

బడినది. ఇటు నాక్షేపకు లౌపచారికవ్యవహారమునకు వ్యభిచారమును జూపిరిగాని ముఖ్యవ్యవహారమునకు వ్యభిచారమును జూపియుండరైరి. కావున శబ్ద మనిత్యమనుటకు హేతువుగ గ్రహింపబడిన తీవ్రత్వాదిముఖ్యవ్యవహారము వ్యభిచరితము కాకుండుటచే శబ్దమున కనిత్యమునే స్థిరపఱచుచున్నది.

(3) ఇంద్రియములు వస్తువులను గ్రహించుటలో రెండు పద్ధతులు గలవు. చక్షురింద్రియము ఘటాదివస్తువులను సమీపించి యావస్తువులను దద్దతధర్మములను గ్రహించుచుండును. శ్రోత్రఘ్రాణాదు లీరితిని వస్తువులను సమీపింపక పవనాదివశంబున తమయొద్దకువచ్చిన శబ్దగంధాదులను గ్రహించుచుండును. కాఁగా దీనింబట్టి శ్రోత్రము భేరిశబ్దమును గ్రహింపవలయునన్నచో భేరియొద్దనుండి శ్రోత్రమునకు నెన్నియో శబ్దములు ధారారూపముగ నుదయింపవలసియుండును. ఇట్లుదయించి క్రమముగా శ్రోత్రమును సమీపించినశబ్దము శ్రోత్రగృహీతమయినపిమ్మట నశించుటయు మనకనుభవసిద్ధము. ఈ రీతిగ నింద్రియమును సమీపించి గృహీతములగునవి యన్నియును సుత్పత్తివినాశములు గలవగుటచే ననిత్యములే యగుచుండును.

కాఁగా నిటు లైంద్రియికత్వహేతువుగూడ వ్యభిచరితముగాకుండుటవలన నెటులు పరిశీలించినను శబ్ద మనిత్యమేయని తేలుచున్నది. మరియు,

(స) నూ:—ఆనావృతంబయ్యుఁ బ్రాగనుపలభిచే నని త్యంబు—౧౮.

శబ్దము నిత్యమే యయినచో నుచ్చరింపఁబడక పూర్వము సయితము మన కది వినఁబడవలసియుండును. ఒకప్పుడేదయినఁ బ్రతిబంధకమున్నయెడల నది వినఁబడకున్నను నట్టిప్రతిబంధ కము లేవ్వియు లేనియెడ విధిగా వినఁబడవలయుగదా? అట్లు వినఁబడకుండుటచే నిత్యమనుటకు వలనుపడదు. శబ్దము నిత్య మయినను దానికి నుచ్చారణము వ్యంజకముగాన నయ్యది లేనంతవఱకు శబ్దము వినఁబడదనియు నంతమాత్రమున దాని నిత్యతకు భంగములేదనియు శంకింపరాదు. మనుజుఁడు తన యభిప్రాయమును నితరుల కెఱిగింపఁ దలఁచినపుడు తత్ప్రియ త్నముచేఁ జ్రేరితమయి వాయువు లోపలినుండి ముఖద్వార మున వెలువడును. అట్లు వెలువడునపుడు కంఠతొల్వానిస్థానము లతో దానికిఁ గలుగుసంయోగవిభాగములే యుచ్చారణము గదా? ఇట్టిసంయోగము శబ్దమున కుత్పాదకమనియు వ్యంజ కముగాదనియుఁ బూర్వము (౨-౨-౧౩) నిరూపింపఁబడినది. ఉచ్చారణమునకుఁ బూర్వకాలమందుఁగాని యుత్తరకాల మందుఁగాని వినఁబడక యుచ్చారణసమయమునమాత్రము వినఁబడుచుండుటచే నుత్పత్తివినాశశాలియగుశబ్ద మనిత్యమని దృఢపడుచున్నది.

నూ:—తదనుపలభ్యైదులంబట్టియు నావరణసిద్ధి దుర్ఘటంబు—౧౯-౨౦-౨౧

శబ్దాభివ్యక్తికి బ్రతిబంధకమగు నావరణము కనబడకుండుటచే న¹ లేదని యెఱులందురో యటులే యావరణాభావమును నగపడకుండుటచే నయ్యదియు లేదనియే చెప్పవచ్చును గదా? మన కగపడకున్నను నావరణాభావమున్నదందులేని యటులే యగపడనియావరణముగూడ నున్నగనియే యంగీకరింపరాదా? ఈరీతి నెఱులయినచు నావరణము సిద్ధించుచునే యున్నదే? అది లేదనుట యెట్లు? అని యిటుఁ గొందఱు చమత్కారముగఁ బ్రశ్నింతురు కాని యావరణమువలె నావరణాభావము సత్పదార్థముగాకుండుటచే నదియున్నను మన కగపడుట కవకాశములేదు. ఆవరణమున్నచో నయ్యది సత్పదార్థముగాన నగపడియే తీరివలయును. ఇట్లు భిన్నస్వభావముగల పదార్థములకు సామ్యమును గల్పించి యట్లు ప్రశ్నించుట న్యాయముగాదు.

ఇటమీఁద శబ్దము నిత్యమనుటకు మీమాంసకులు చూపిన హేతువులను గనుఁగొని పరిశీలింపవలసియున్నది.

1

2

3

సూ:—స్పర్శాభావంబునను సంప్రదానంబునను నభ్యాసంబునను శబ్దంబు నిత్యంబు—౨౨-౨౫-౨౯.

(1) స్పర్శరహితమగుగగనమువలెనే స్పర్శము లేకుండుటచే శబ్దము నిత్యము.

(2) గురువు శిష్యునకు వేదమంత్రము లుపదేశించుటయు శిష్యుఁడు వానిని గ్రహించి పఠించుటయు లోకమునఁ గలదు.

ఇట్లు గురువుపదేశించు శబ్దములు శిష్యుడు గ్రహించి తిరిగి పఠించునంతదనుక నశింపక నిలిచియుండవలయుగదా? అట్లు నిలువక యయ్యవి ఊణికములే యయినచో శిష్యుడు వానిని గ్రహించి పఠించుటెట్లు? దీనింబట్టి శబ్దములు ఊణికములు కావని తేలుచున్నది. ఇట్లు ఊణికములుగాని శబ్దములకుఁ బిమ్మట నాశకసామగ్రి లేకుండుటచే నవి నిత్యములే యని స్థిరపడుచున్నది.

(3) ఒకశబ్దమును బలుమా తావృత్తిచేయుచుండుటయు లోకమునఁ బ్రసిద్ధము శబ్దము క్షణికమే యగుచో నిష్టియభ్యాసము సంభవింపదు గాన దీనింబట్టియు శబ్దము స్థిరమే యని తేలుచున్నది. అని మీమాంసకులు శబ్దనిత్యత్వమునకు హేతువులఁ జూపుదురు. కాని,

1
2
3
సూ:-—కర్తానిత్యత్వాంతరానుపలభ్యుపచారంబులం
 బట్టి నిత్యత్వహేతువులనుపపన్నంబులు — ౨౩-౨౪-
 ౨౬-౨౭-౨౮-౩౦-౩౧-౩౨.

క్రియస్పర్శరహితమనియు ననిత్యమనియు ననుట సర్వ సమ్మతముగదా? మఱియు స్పర్శముగలపరమాణువులు నిత్యము లగుచున్నవి. ఈరీతిని స్పర్శాభావ మనిత్యములందును స్పర్శము నిత్యములందును వ్యభిచరితము లగుచుండుటచే నిని నిత్య త్వమునకుఁగాని యనిత్యత్వమునకుఁగాని సాధకములు గానేరవు.

(2) గురువుప దేశించినపిదపఁ గొలఁదికాలమునకు శిష్యుఁ డావేదమంత్రమును బఠించును గురువుప దేశించునపుడును శిష్యుఁడు పఠించునపుడును దప్ప మధ్యకాలమున నాశబ్దము లెవ్వరికిని వినఁబడవు. అయ్యవి స్థిగములే యగుచో మధ్యకాల మునసయితము వినఁబడుచునే యుండవలయుఁగదా? అట్లు వినఁబడకుండుటచే మధ్యకాలమున నాశబ్దములు నశించిన వనియుఁ దత్సజాతీయశబ్దములను శిష్యుఁడు పఠించుననియు నంగీకరింపవలయును. కావున నిట్టి సుప్రదానముసయితము నిత్యత్వమును సాధింపఁజాలదు.

(3) “వాఁడు రెండుమాటులు నాట్యము చేసెను. రెండు మాటులు భుజించెను ” మున్నగుచోటులందు నస్థిగములగు క్రియలకును నావృత్తి యగపడుచున్నది. ఇట మొదటినాట్య క్రియకును రెండవనాట్యక్రియకును భేదముండుట సుస్పష్టము గదా? అట్లు భిన్నములయినను నీరెండుక్రియలును సజాతీయములగుటచే నిట్టియొక నౌపచారికముగ నావృత్తివ్యవహార ముపపన్నమగుచుండును. కావున స్థిరాస్థిసాధారణమగుచుఁ గొన్నిచోట్ల నౌపచారికమగు నావృత్తివ్యవహారమునుబట్టి శబ్దము నిత్యమనుట పొసంగదు.

ఇట్లఁ గొందఱు భిన్నవస్తువెల్లఁ దన్నుఁబట్టి యభిన్నమే యగుచుండునుగానఁ బ్రపంచమున భిన్నమగువస్తువే యుండదనియుఁ గావునఁ బయిని నిరూపించినరీతిని ‘భిన్నవస్తువుల కౌపచారికముగ నావృత్తివ్యవహార ముండుననుట యుక్తము

గాదనియు శంకింతురు. కాని లోకమున భిన్నవస్తువే లేనియెడఁ దద్బోధకముగ భిన్నశబ్దము సిద్ధించుటెట్లు? అది సిద్ధిపనిచో దానితోఁ గలిసియున్న యభిన్నశబ్దమును దానియర్థమును సిద్ధించుట మిక్కిలి యసంభవముగదా? కావున నిట్టిశంకలు హాస్యాస్పదములే యగుంగాని సారవంతములు గానేరవు.

సూ:—వినాశకోపలబ్ధిబట్టియు ననిత్యత్వంబు

సిద్ధంబు—33-34-35-36.

లోకమున ననిత్యములగుఘటాదృశ్యములగు దండఘాతాదు లగువినాశకారణములు మన కగపడుచుండును శబ్దమనిత్యమే యగునెడఁ దద్వినాశకారణములుగూడ మనకుఁ దెలియవలయుఁ గదా? అట్టికారణము లేవియు మన కుపలబ్ధములు గాకుండుటచే నది నశించుననుట కవకాశ మగపడదు కాఁగా శబ్దము నిత్యమే యనవలయు నని మఱికొందఱు తలంతురు. కాని వినాశకారణ మగపడకుండుటచే శబ్దము నశింపదనిగదా వీరి యాశయము. ఇట్లయినచో నిత్యమగుశబ్ద మెల్లపుడును వినఁ బడకుండుటకుఁ గారణ మగపడకుండుటచే వినఁబడకపోవుటయు సంభవింపదుగాన శబ్దములన్నియు నవిచ్ఛిన్నముగ నెల్ల పుడును వినఁబడుచునే యుండవలయును. కారణములేకున్నను వినఁబడకపోవచ్చునన్నచోఁ గారణములేకున్నను నశింపవచ్చు ననిమాత్ర మేల యంగీకరింపరాదు? ఇదిగాక వినాశకారణ మగపడనంతమాత్రమున శబ్దము నిత్యమే యన్నచో శబ్దాభివ్యక్తికిని వినాశకారణ మగపడకుండుటచే నయ్యదియు నిత్యమే

యనవలసివచ్చును. అభివ్యక్తి నిత్యమని యాక్షేపకులుసయిత మంగీకరింపరుగదా?

ఇది యిటులుండ దూరముగఁ బరిశీలించినచో శబ్దవినా శమునకుఁ గారణము తప్పక మనకు లభించును. భేరిదండ సంయోగమువలన శబ్దధార లుదయించునని పూర్వము నిరూ పింపఁబడినది. ఇటు నుత్తరోత్తరశబ్దోత్పత్తికే బూర్వపూర్వ శబ్దము కారణమగుచుండును. ఇటులే పూర్వపూర్వశబ్దవినాశ మునకు నుత్తరోత్తరశబ్దము కారణ మగుచుండును తుట్టతుది శబ్దమునకు వినాశకముగఁ దదుత్తరశబ్దము లేకున్నను వస్త్రం తరప్రతీఘాతమువలన నయ్యది సయితము నశింపక తీఱదు. కావున నీరీతిని శబ్దము నశించుటకుఁ గారణము లుపలబ్ధము లగుచుండుట చే శబ్దము వినాశశాలి యనియు నిత్యముగాద నియుఁ దేలుచున్నది.

వ.తియు నొకగంటను గఱ్ఱలో వాయించుచుండునపుడు దానినుండి యుదయించుశబ్దములు మొదటఁ బెద్దవిగను గ్రమముగాఁ జిన్నవిగను నవిచ్ఛిన్నముగ నెల్లరకు వినఁబడు చుండుట యనుభవసిద్ధము శబ్దము నిత్యమనియు ఘంటాదండ సంయోగము శబ్దమున కుత్పాదకముగాక యభివ్యంజకమే యనియు ననువారిమతమున నిట నభివ్యంజకమగుఘంటాదండ సంయోగ మేకరూపమే యగుటచేఁ బెద్దవిగనో చిన్నవిగనో యొకేవిధమున శబ్దములు వినఁబడవలయునుగాని మొదటఁ బెద్ద విగను గ్రమముగఁ జిన్నవిగను వినఁబడుట కుపపత్తి గానరాదు.

అనిత్యమనుమతమున నిట్టి యనుపప్రతిలేదు. ఘంటాదండసంయోగము వేగసహకృతమై ప్రథమశబ్దమును బుట్టించును. ప్రథమశబ్దము పుట్టినతోడనే యావేగ మీప్రథమశబ్దమున సంక్రమించును. అట్టివేగముగల ప్రథమశబ్దమువలన ధారారూపముగ శబ్దము లుదయించును ఆశబ్దములందును సీవేగము సంక్రమించుచుండును క్రమక్రమముగ నీవేగము తగ్గుచుండుటచే నుత్తరోత్తరశబ్దములు చిన్నవగుచుండును. కావున శబ్దము మొదటఁ బెద్దదిగను గ్రమక్రమముగాఁ జిన్నదిగను వినఁబడుట యీరీతి నుపపన్నమగుచున్నది.

సూ:—పాణిన, శ్లేషంబువలనిశబ్దాభావంబున సంస్కారంబు సుగ్రహంబు—3౬

వేగరూపమగుసంస్కారముచే మొదటిశబ్దము పెద్దదిగను నుత్తరోత్తరశబ్దములు చిన్నవిగను వినఁబడునని నిరూపింపఁబడియె. ఉపలబ్ధముగానుండుటచే నిట్టిసంస్కారమే లేదని కొందఱుండురు. కాని యొకగంటనుగాని యొకకంచుగిన్నెనుగాని కఱ్ఱతోఁ గొట్టినచో ధారారూపమున శబ్దము లుదయించును. పిమ్మట నాగంటనుగాని గిన్నెనుగాని చేతితోఁ గట్టిగఁ బట్టుకొనినయెడల మఱి శబ్దములు వినఁబడవు. పాణి సంస్కర్షణము శబ్దోత్పత్తికి నిమిత్తమగు వేగరూపసంస్కారమును నిరోధించుటచే శబ్దములు పుట్టకుండుటవలన నయ్యవి వినఁబడుటలేదని గ్రహింపవలయును. లోకమున వేగముగలభాణములు మున్నగువాని కేదయినఁ బ్రతిబంధక మేర్పడినచో వాని

వేగము నిరుద్ధమయి గమన మాఁగిపోవుట యనుభవసిద్ధము గదా? కాఁగా నీరీతిని బాణిస్పర్శముచే శబ్దము వినఁబడకుండుటంబట్టి తదుత్పత్తినిమిత్త మగువేగరూపసంస్కారము నిరుద్ధమగుట స్పష్టమగుచుండ నట్టి సంస్కారమే లేదనుటకు వలనుపడదు.

పాణిసంస్లేషమువలన శబ్దోత్పత్తినిమిత్త మగువేగ రూపసంస్కారము నిరుద్ధమగుననియు దానిచే శబ్దము విచ్చిన్నమగుననియుఁ బయిని నిరూపింపఁబడినె. ఇటులయినచో నొకదాని నాశ్రయించియుండువానికే (సమానాధికరణములకే) కార్యకారణభావముగాని నాశ్వనాశకభావముగాని సంభవించుచుగాని వేటువేటుతావుల నుండువానికి (వ్యధికరణములకు) సంభవింపదుగానఁ బాణిసంస్లేషమును సంస్కారమును శబ్దమును బ్రకృతమున గంటయందే యుండవలయుచుగదా? కాఁగా శబ్దము రూపావిగుణములతోఁగలసి పృథివ్యాదులందుండి యభివ్యక్తమగు ననుసాంఖ్యసిద్ధాంతమే బలపడుచున్నదనియు శబ్ద మాకాశమాత్రనిష్ఠమే యనునై యాయొకసిద్ధాంతము భగ్నమగుచున్నదనియు సాంఖ్య లాక్షిపితురు. కాని,

సూ:—అస్పర్శత్వంబునఁ బ్రతిషేధం బనుపప

న్నంబు—3౮-3౯.

శ్రోత్రేంద్రియము తనకు సమీపించినశబ్దమునే గ్రహించుచుగాని దూరస్థమగుదానిని గ్రహింపనేరదు గావున శబ్దము ఘంటాస్థమే యగుచో మన కది వినఁబడుటకే యనకాశము

లేదు. కావున ఘంటాదండసంయోగమువలన ఘంటాప్రదేశస్థమగు నాకాశమున మొగటిశబ్ద ముదయించుననియు దానిం బట్టి క్రమముగా నాకాశమున శబ్దధార లేర్పడుననియు నందు శ్రోత్రమునకు సంబంధించినశబ్దమే వినఁబడుచుండుననియు నంగీకరింపవలయును. కాఁగా ఘంటాప్రదేశస్థమగు నాకాశమున శబ్ద ముదయించునపుడు ఘంటాదండసంయోగ మెటులు కారణమగుచుండునో యటులే ఘంటాప్రదేశస్థమగు నాకాశమున శబ్దవిచ్ఛేదమునకు ఘంటాపాణిసంక్లేషము నిమిత్తమగుచుండును. కావున ఘంటాదండసంయోగమును ఘంటాపాణిసంక్లేషమును ఘంటయందునలే ఘంటాప్రదేశస్థమగు నాకాశమునందును పరస్పరాసంబంధమున నుండుటచే శబ్ద మాకాశమాత్రనిష్ఠ మనుసిద్ధాంతమునకు భంగము వాటిల్లదు.

మఱియు సాంఖ్యులు నిరూపించినట్లు శబ్దము రూపాదులతోఁగలసి పృథివ్యాదులందుండుటయు నభివ్యక్తమగుటయుఁ బాసంగనేరదు వీణాదులందు గూఢగంధస్పృశ్యాదు లేక రూపముగనే యెల్లపుడును గ్రహింపఁబడుచుండును. శబ్దమన్ననో యట్లుగాక వివిధముగ వినఁబడుచుండును. మఱియు సజాతీయమగుశబ్దమునయిత మొకప్పుడు పెద్దదిగను మఱి యొకప్పుడు చిన్నదిగను వినఁబడుటయు సంభవించును. ఇట్టిభేదమభివ్యక్తిపక్షమున దుష్టుటమగుటచే నుత్పత్తిపక్షమే సర్వథా సమంజసమని గ్రహింపవలయును.

శబ్దానిత్యత్వప్రకరణము సమాప్తము.

నూ:—వికారాదేశోపదేశంబున సంశయోదయంబు
సిద్ధంబు—౪౦-౫౯.

లోకమున శబ్దము ధ్వన్యాత్మకమనియు వర్ణాత్మకమనియు
ద్వివిధముగ నుండును. ఇందు వర్ణములు భాషలో నొకదానికి
మాటుగ వేటొకటి వినబడుచుండుట గలదు. ఇట్టియెడ నొక
వర్ణము వేటొకటిగ మాటునని కొందఱును నొకవర్ణమును
బ్రయోగింపవలసినపుడు దానిస్థానమున వేటొకటి ప్రయో
గింపబడునని కొందఱును నిరూపింతురు. ఇందు మొదటిది
వికారవాదమనియు రెండవది యాదేశవాదమనియు వ్యవహ
రింపబడును. కాఁగా (దధ్యత్) (దధి+అత్) అనునెడ దధి
యనుదాని 'ఇ' కారమే క్రమముగా యకారముగ మాటి
నదా? లేక యిచ్చో 'ఇ' కారమును బ్రయోగించుటకు బదు
లుగ 'య' కారము ప్రయుక్తమగుచున్నదా? అనుసంశయము
గలుగుచుండును. పరిశీలింపఁగా నీరెండిటిలో నాదేశవాదమే
సమంజసమని తోచెడిది వికారవాదమునఁ గొన్నియనుపపత్తులు
గాననగును.

(1) ప్రకృతియగు 'ఇ' కారమునందలి ఇత్వ, హ్రస్వ
త్వాదిధర్మము లెవ్వియు యకారమున ననువర్తింపకుండుటచే
'ఇ' కారమే యకారముగ మాటినదనుట కుపపత్తి గానరాదు.

(2) 'ఇ' కారము వివృతప్రయత్నముగలది. ఒకప్రయ
త్నముగలవర్ణము వేటొకప్రయత్నముగలవర్ణముగ మాటిన
దనుట సయుక్తికముగాదు.

(3) వికారవాదులమతమున 'ఇష్ట్యా' = (యజ్ + త్యా) యనుదానిలోని 'ఇ' కారము వికృతమనియు 'ఇదమ్' అనుదానిలోని 'ఇ' కారము ప్రకృతిసిద్ధమనియుఁ జెప్పవలయును. ఇటులే 'దధ్యత్ర' అనుచో యకారము వికృతమనియు 'యతతే' అనుచో యకారము ప్రకృతిసిద్ధమనియు ననవలసియుండును. ఇట 'ఇష్ట్యా' 'ఇదమ్' అనువానిలోని 'ఇ' కారముల యుచ్చారణప్రయత్నములకును, 'దధ్యత్ర' 'యతతే' అనువానిలోని 'య' కారముల యుచ్చారణప్రయత్నములకును నిమిషకయిన భేదము గానరాదు పయివానిలో నొకటి వికృతమును వేటొకటి స్వాభవికమును నగుచో వీనియుచ్చారణప్రయత్నములకు భేద ముండితీరవలయుగదా?

(4) 'ఇ' కారమే ప్రయోగింపబడుచుండి 'య' కారముగ మాటినటులు మనచే గ్రహింపబడుటలేదు.

(5) శబ్దశాస్త్రమున 'అస' థాతువునకు 'భూ' అనియు 'బ్రూ' థాతువునకు 'వచ్' అనియు నీరీతిని గొన్ని వర్ణసముదాయములకుఁ గొన్ని వర్ణసముదాయము లాదేశరూపముగ నిరూపింపబడియున్నవి. ఇట్టియెడ 'అస్' అనునది 'భూ' అనునదిగను 'బ్రూ' అనునది 'వచ్' అనునదిగను మాటినటులు వికారవాదులుసయిత మంగీకరింపఁజాలరుగదా? కావున నాదేశవాదమే సయ్యక్తికమని తేలుచున్నది.

లోకమున దీర్ఘమగునువర్ణశలాకవలన వర్తులమగుకుండలాదికమును చిన్నవగుదూదిపింజెలవలనఁ బొడవగుదారము

లును నేర్పడుచుండుట సుప్రసిద్ధము. ఈరీతిని బ్రకృతిగతము లగు దీర్ఘత్వాల్పత్వాదులు వికృతులం దగపడకుండుటయుఁ గలదు. కాఁగాఁ బ్రకృతమున 'ఇ' కారమందలి 'ఇత్వప్రాప్యత్వములు' యకారమం దగపడనంతమాత్రమున వానిప్రకృతి వికృతిభావమునకు భంగ మెటులు వాటిల్లనని శంకింపఁజనదు.

ఇట వికారవాదులు హేతుశూన్యమగుదృష్టాంతమును మాత్రము చూపియుండిరి. ఇట్టి దృష్టాంతములను బరిగ్రహింప రాదు ఏలయన, ఎద్దులు లాగుచుండుబండి కొకప్పు డావృషభములను విడిచి వానిస్థానమున మహిషములను గట్టుదురు అంత మాత్రమున మహిషము వృషభవికారము గానేరదుగదా? ఈదృష్టాంతమునుబట్టి 'ఇ' కారమునకు 'య' కార మాదేశముగనే వచ్చినదనవచ్చునుగదా? కావున హేతుశూన్యమగు దృష్టాంత మెన్నఁడును సాధ్యసాధకము గానేరదు.

మఱియు వికారవాదులు చూపినదృష్టాంత మిట సరి పడియు నుండలేదు సుచర్లశలాకయందలి దీర్ఘత్వము వర్తుల కుండలములం దనువర్తింపకున్నను బ్రకృతిగతసుచర్లత్వము కుండలములం దనువర్తించుచునే యున్నది. ప్రకృతమున 'య' కారమునందుఁ బ్రకృతిగతమగు ప్రాప్యత్వమువలె 'ఇత్వము' సయిత మనువర్తింపలేదుగదా? ఇట 'ఇ' త్వ మనువర్తింప కున్నను 'వర్ణ'త్వ మనువర్తించుచుండుటచేఁ బయిదృష్టాంతమునుబట్టి వికారవాద ముపపన్నము గారాదా యనియు శంకింపఁజనదు.

సువర్ణత్వాశ్రయమగుసువర్ణమునకుఁ బూర్వాకృతిమాటి నవీనాకృతి యేర్పడినపు డానవీనాకృతిని వికారమని వ్యవహరింతుము. ప్రకృతమున వర్ణత్వ మనువర్తించినను వర్ణత్వాశ్రయమగుశబ్దమునకు వేటొకరీతిని మాఱఁదగినయాకృతి యేదియు లేకుండుటచే వికారవాద మెటు లుపపన్నమగును? మఱియుఁ బ్రకృతివికృతిభావముగలతావులందెల్ల “సువర్ణం కుణ్డలమ్” మున్నగురీతి నభేదవ్యవహార మగపడుచున్నది. ఇటులే వికారవాదులమతమున “ఇకారోయకారః” మున్నగురీతి నభేదవ్యవహారము నంగీకరింపవలసివచ్చును.

మఱియు ఊరముచుండి దధి యేర్పడును. దధి ఊరముగ నెన్నఁడును మాఱదు. అనఁగా వికృత యెన్నఁడును బ్రకృతిగా మాఱదని తేలుచున్నది. వికారవాదమున “ఛై= (చింతాయామ్)” అను ధాతువుచుండి నిష్పన్నమగు ‘ఛి’ శబ్దమున ‘ఇ’ కారము ‘య’ కారమునకు వికృతి యనవలయుండదా? వికృతి యగు నీ ‘ఇ’ కారము ‘ధ్యాః’=(ఛి+ఆః) అనుచో మరల యకారముగ మాఱినదనియు నంగీకరింపవలయుండదా? కాఁగా వీరిమతమున వికృతి మరలఁ బ్రకృతిగమాఱినట్లు తేలుచున్నది. ఇయ్యది పఋనిజూపినరీతి ననుభవవిరుద్ధము.

సువర్ణము కుండలముగను గుండలము తిరిగి సువర్ణముగను మాలుచుండుటయు లోకసిద్ధమే గావున వికృతి ప్రకృతిగ మాలుట యసంగత మెట్లుగుననియుఁ బ్రశ్నింపరాదు. పరిశీలింపఁగా లోకమునఁ గొన్నివికృతులు ప్రకృతులుగ మాలు

టయుఁ గొన్ని మాఱకుండుటయుఁ గలదు. ప్రకృతమున నీ రెండుదృష్టాంతములును హేతుశూన్యములే యగుటచే నర్థ సాధకములుగాక సంశయకారణము లగుచుండును.

మఱియు సుదూరము పరికింప సువర్ణోదాహరణ మిట సముచితముగాదని తోచెడిని వలయన, కటకరూపముననున్న సువర్ణము కటకాకృతినివిడిచి కుండలాకారము నొందును. కాఁగాఁ గటకాకృతిని వీడుటయుఁ గుండలాకారము నొందు టయు సువర్ణమునకు ధర్మము లగుచున్నవి. ప్రకృతమున 'ఇ' కా రాకృతిని విడిచి 'య' కా రాకృతిని బొందినవర్ణ మొకటి ప్రత్యేకముగఁ గానరాదు. వర్ణత్వము సువర్ణత్వమునలే ధర్మ మాత్రమే గావున దానియం దీధర్మము లుండుననుట పాసం గదుగదా?

మఱియు వర్ణములు నిత్యములనుపక్షమున 'ఇ' కార 'య' కారములు రెండును నిత్యములే యగుటచే నవిరెండును స్వస్వరూపములతో నెల్లపుడును నటులే యుండుననవలయును గాని వానికే బ్రకృతివికృతిభావకల్పనము సంగతముగాదు. అని త్యములనుపక్షమున 'ఇ' కారము 'య' కారముగ మాఱునంత వఱకు నుండక పుట్టినవెంటనే నశించునుగావున నవి 'య' కార మునకుఁ బ్రకృతి యగుననుటకును నవకాశము గానరాదు.

నిత్యములలోఁ బరమాణ్వాదు లతీంద్రియములయినను సాత్త్వాదులు ప్రత్యక్షములే యగుచుండును. కావున నిత్య వస్తువులెల్ల నొక్కరీతిగనే యుండవలయు ననునిర్బంధ మగ

పడదు. ఇటులే గగనాదులగు కొన్నినిత్యవస్తువులు మాఱు కున్నను వర్ణములు మాఱుచుండుట సంభవింపరాదా యనియు శంకింపదగదు. నిత్యవస్తువులపరిమాణమునందును బ్రత్యక్షమొదలందును భేదముండిన నుండవచ్చునుగాని స్వభావమున భేదముండుట యసంభవము. అనఁగా నిత్యవస్తువులు మార్పుల నొందుట ప్రపంచమునలేదని భావము.

వర్ణము లనిత్యములయినను శ్రోత్రసంబద్ధములై వినఁ బడుచున్నటులే మార్పులనుమాత్ర మేల చెందరాదనియుఁ బ్రశ్నింపదగదు. ఈపక్షమున వర్ణము వినఁబడుచుండుటచే దానికి శ్రోత్రసంబంధముగలదనిమాత్ర మే సిద్ధించుచుగాని యయ్యది మార్పులనొందవచ్చునని సిద్ధించుట యెట్లు? వినఁ బడుచున్నదిగాన వికృతి యనరాదా యనుశంక పృథివికి గం ధముగలదుగాన బుద్ధియుఁ గలదనరాదా యనునటు లసంబద్ధ మయి పరిహాసాస్పదమగును.

ఇదిగాక తొలుత 'దధి-అత్ర' యని విడివిడిగా నుచ్చరించి చాలకాలమూరకుండి 'దధ్యత్ర' యని యుచ్చరింపనగును. ఇట 'దధి-అత్ర' అనుదానిలోని 'ఇ' కారము నశించుటచే నది 'దధ్యత్ర' యనుదానిలోని 'య' కారమునకుఁ బ్రకృతి యగుట యెట్లు?

మఱియు 'దైయ' అనుదానిలోని 'య' కారమునకు 'ధీ' యనుదానిలోని 'ఈ' కారము వికృతిగదా? 'థ్యాప్తి' యను

దానిలోని 'య'కారము 'ధి' యనుదానిలోని 'ఈ' కారము నకు వికృతి యనవలయుండదా! కాఁగా 'ఈ'కార 'య'కార ములలోఁ బ్రకృతి యెద్దియో వికృతి యెద్దియో నియమముగ నిర్ణయించుట కవకాశములేదు. ఈరీతి నిట ననియమము ప్రసక్తమగుచున్నది. ఇట్టి యనియమము లోకమునఁ బ్రకృతి వికృతులం దెచ్చటను గానరాదు.

ఇట 'ఇ' కార 'య'కారములప్రకృతి వికృతిభావము విషయమున ననియమము నియమితమగుచుండుటచే ననియమమును నియమమే (నియమ్యత ఇతి నియమః) యగుచున్నది. కాఁగా ననియమమునని యెచటను నుండదని కొందఱు ఛలోక్తిగఁ బ్రసంగింతురు కాని నియమము భావరూపమును ననియమము తన్నిషేధరూపమును నగుచుండుటచే నీరెండును బరస్పరభిన్నములే యగుచున్నవి. కాఁగా నిట ననియమము నియమింపఁబడినను ననియమమే యగునుగాని నియమము గానేరదు. నియమితమగుటచే నియమమనుసంజ్ఞాంతరమును గల్పించినను దత్స్వరూపము మాఱదు. కావున నిట్టి ఛలోక్తు లిటఁ జెల్లనేరవు. కాఁగాఁ బయిరీతి నెంతపరిశీలించినను 'ఇ' కారము 'య' కారముగ మాఱినదనుట కుపపత్తి గానరా కుండుటచే నిట్టి వర్ణవికారవాదము పరిగ్రాహ్యముగాదు. అయినను లోకమున వర్ణవికారమనునది లేకపోలేదు. అది యెట్టిదన,

ఒకచో నుదాత్తమగువర్ణ మనుదాత్తముగ మాటు చుండును. ఇట్టియెడ ధర్మి యగువర్ణము మాటకుండఁగనే తద్ద తమగుధర్మముమాత్రము మాటుచున్నది. ఇటులే హ్రస్వదీర్ఘ ప్లుతములు కొన్నియెడలఁ బరస్పరము మాటుచుండుటయు గలదు. 'అస'థాతు నిష్పన్నమగు 'స్తః' 'సన్తి' యనురూపము లలో 'అ'కారము లోపించును. 'భగవన్నత్ర'=(భగవన్+అత్ర), అనునెడ 'స' కారమునకు మఱియొక నకార మాగమముగ వచ్చుచుండును. ఈరీతిని గుణాంతరాపత్తియు హ్రస్వవృద్ధులును లోపాగమాదులును భాషలో ననేకములు గానవచ్చుచుండును. వీనినిబట్టి వర్ణవికారము లున్నవని వ్యవహరించినను వ్యవహరింప వచ్చును.

శబ్దపరిణామవాదప్రకరణము

స మా త్త ము.

నూ:—విభక్త్యంతంబు పదంబునాఁబడు—౬౦-౬౧.

సుప్పలు తిజ్జులు నని విభక్తులు రెండువిధములుగ నుండును. వీనిలో నేదయిన నొకవిభక్తి యంతమునఁ గల వర్ణముగాని వర్ణసముదాయము గానిపదమని వ్యవహరింపఁ బడును. 'గౌః, గచ్ఛతి' మున్నగునవి యుదాహరణములు. 'ప్ర' మున్నగు సుపసర్గములకును 'చ' మున్నగు నిపాతము లకును బదసంజ్ఞార్థము సుప్రత్యయములును దల్లొపమును

శాస్త్రమున విధింపఁబడుటచే నయ్యవియుఁ బదములే యని గ్రహింపవలయును. ఇట్టిపదము లర్థబోధకము లగుచుండును.

గోత్వజాతియు గోవ్యక్తియుఁ దదాకృతియు నొకదాని నొకటి విడువక సంబద్ధములై యుండును. ఈమూఁడిటిని బోధింపవలసినపుడు గోశబ్దము ప్రయోగింపఁబడును కాఁగా 'గోః' అనుదానికిఁ బయిమూఁడింటిసముదాయ మర్థమూ లేక వీనిలో నొక్కొకటి యర్థమూ యని సంశయము గలుగును.

సూ:—అనవస్థానంబునంజేసి వ్యక్తిపక్షం బనుప
పన్నంబు—౬౨-౬౩-౬౪.

(1) 'ఈగోవు నిలుచున్నది. ఆగోవు నడచుచున్నది' అని లోకమున వ్యవహరింతురు. జాతియంతయు నేకమే గావున దానికి 'నిలుచుండుట, నడచుట' యనువిరుద్ధక్రియ లొకేకాలమున సంభవింపనేరవు. శబ్దమునకు వ్యక్తి యర్థమన్నచో వ్యక్తులు భిన్నములగుటచే నేకకాలమున విరుద్ధక్రియలతోఁ బ్రత్యేకముగ సంబంధ ముపపన్నమగును.

(2) మఱియు 'గోసమూహ' మనువాడుక గలదు. సమూహ మనఁగా ననేకములగువస్తువుల కూడికగదా! ఇదియు వ్యక్తిపక్షముననే సరిపడును.

(3) మఱియు 'గోవు నిచ్చిరి, గోవును బుచ్చుకొనిరి' మున్నగుచోట్ల దానప్రతిగ్రహములం బట్టియు,

(4) 'ఇది కౌండిన్యనిగోవు, అది మాండవ్యనిగోవు,' మున్నగునెడ సంబంధభేదవ్యవహారమును బట్టియు,

(5) 'పదిగోవులు, ఇరుపదిగోవులు' మొదలగుసంఖ్యా వ్యవహారమునుబట్టియు,

(6) 'ఈగోవు బలిసినది, ఆగోవు కృశించినది' మొదలగు నెడ నుపచయాపచయంబులనుబట్టియు,

(7) 'ఈగోవు తెల్లనిది, ఆగోవు నల్లనిది' మొదలగువర్ణ భేదములనుబట్టియు,

(8) 'ఈగోవు సుఖించుచున్నది, ఆగోవు కష్టపడుచున్నది' మున్నగురీతిని సుఖదుఃఖాదిసంబంధమునుబట్టియు,

(9) 'ఈగోవు పుట్టినది' మొదలగు ననిత్యతావ్యవహారమునుబట్టియు శబ్దమునకు వ్యక్తియే యర్థమనవలయునుగాని జాతి యర్థమనుట పాసంగనేరదు అని కొందఱు తలంతురు.

కాని 'కాశియందు గోవు గలదు' అనువాక్యమును వినినతోడనే యెన్నడును నాగోవును జూడకున్నను మనుజుఁ డిందలిగోశబ్దమునకు నర్థమును గ్రహించును. ఈగోశబ్దమున కాగోవుతోడిసంబంధము శ్రోతచే గృహీతము గాకుండుటచే నీశబ్దమున కది యర్థమని యాతఁడు గ్రహించుట వ్యక్తివాదుల మతమున నుపపన్నముగాదు. జాతివాదులమతము నీయనుపపత్తి గానరాదు.

ఇంతకుమున్ను వ్యక్తివాదులు జాతిపక్షమునఁ జూపిన యాక్షేపణములన్నియు నౌపచారికవ్యవహారాంగీకారముచే నిరస్తములగును.

లోకమున నిమిత్తభేదముచే నిష్టియాపచారికవ్యవహారము లనేకములు ప్రవర్తిల్లుచుండును.

(1) కుంతధారులగు రాజభటులు ప్రవేశించుటను జూచి 'కుంతాః ప్రవిశంతి' అని ప్రయోగింతురు. ఇటఁ గుంతశబ్దము సాహచర్యమునుబట్టి కుంతధారులగుపురుషులను బోధించుచుండును.

(2) మంచస్థులగుపురుషులను బోధింపవలసినపుడు స్థానమునుబట్టి 'మఞ్చాః క్రోశంతి' అని ప్రయోగింతురు.

(3) వస్త్రము నేయుటకుఁ దంతువులను సరిపుచ్చునపుడు తాదర్థ్యమునుబట్టి 'పటం వయతి' అని వ్యవహరింతురు.

(4) ప్రవర్తనమునుబట్టి 'యమోరాజా' మొదలగువ్యవహారములు గలుగును.

(5) ఆధకపరిమితములగుగోధుమలను మానముచుబట్టి 'ఆధకగోధామము' లని వ్యవహరింతురు.

(6) త్రాసులోఁ దూచినచందనమును ధారణమునుబట్టి 'తులాచందన' మని వాడుదురు.

(7) గంగయొద్దన గోవులు సంచరించుటను జూచి సామీప్యముచుబట్టి 'గంగాయాం గావః' అని వాడుదురు.

(8) కృష్ణవర్ణముతోఁగూడినవస్త్రమును సంబంధమునుబట్టి 'కృష్ణశాటి' అని వాడుదురు.

(9) అన్నము ప్రాణధారణసాధనమగుటచే 'అన్నం ప్రాణాః' అని వ్యవహరింతురు.

(10) ప్రాధాన్యమునుబట్టి 'అయం పురుషః కులమ్' మున్నగువాడుకలు ప్రవర్తిల్లును.

వ్యక్తివాదులు చూపినవ్యవహారములన్నియు నీరీతిని సాహచర్యాదులంబట్టి యాపచారికములుగ గ్రహించినచోఁ బయియాక్షేపణము లుండవని జాతివాదులు సమర్థింతురు.

సూ:—దానాద్యనుపపత్తింబట్టి యాకృతిపక్షంబును ననుపపన్నంబు—౬౧-౬౬.

లోకమున నాకృతినిబట్టియే పదార్థముల గ్రహింతుము గావున నాకృతియే శబ్దమున కర్థమని కొందఱుందురు. ఆకృతి యనఁగా నియతములగునవయవములహాడిక. 'గోవు నిమ్మ; గోవును దెమ్మ' మున్నగుచోట్ల దానాదిక్రియాసంబధముగ గోత్వజాతిగలవస్తువు బోధింపఁబడుచున్నది. గోత్వజాతియుఁ గ్రియాసంబంధమును వ్యక్తియందుండునుగాని యాకృతియందుండవు. కావున నాకృతి పదార్థమనుట పొసంగనేరదు.

సూ:—స్వతంత్రాభివ్యక్త్యభావంబున జాతిపక్షంబును ననుపపన్నంబయగు—౬౭.

మృణ్మయమగుగోవ్యక్తియందు నాకృతియున్నను గోత్వ జాతిసంబంధములేదు. ఇట్టిగోత్వమనుష్యత్వాదిజాతులు చేత నములందుమాత్రమే యుండును. కావుననే 'గోదానము

చేసిరి' యనునెడ మట్టితోఁ గల్పింపఁబడినకృత్రిమగోవు స్ఫురింప నేరదు. కాన దేనిసంబంధము లేకుండుటచే నిట్టియెడ మట్టి గోవుపస్థితముగాకుండునో యట్టిగోత్వజాతి పదార్థమని కొందఱు అందురు.

కాని లోకమున గోత్వమనుష్యత్వాదిజాతు లాకృతి వ్యక్తులనుబట్టియే గ్రహింపఁబడుచుండునుగాని స్వతంత్రముగ గ్రహింపఁబడవుగాన వ్యక్త్యాకృతి సాపేక్షమై స్వతంత్రాభి వ్యక్తి శూన్యమగుజాతిపదార్థమనుటయుఁ బొసంగదు.

ఇంకఁ బదార్థమన నెట్టిదన;

నూ:—వ్యక్త్యాకృతిజాతినముదాయంబు పదార్థంబు—౬౮.౭౧.

పూర్వము నిరూపించినరీతిని జాతిగాని యాకృతిగాని వ్యక్తిగాని ప్రత్యేకముగ శబ్దమున కర్థమనుట పొసంగకున్నను నీమూఁడిటిసముదాయము పదార్థమనునెడ నెట్టిదోషమును సంభవింపదు.

(1) 'గోవు నడచుచున్నది' మున్నగుచోటులందు గమన క్రియ గోవ్యక్తియం దుపపన్నమగుటచే నిట వ్యక్తి ప్రధానముగ భాసిల్లుచుండును.

(2) చిత్రలిఖితమగుగోవును జూచి 'యీగోవు సుందరముగనున్న' దని యందుము. ఇట్టియెడ నాకృతి ప్రధానముగ భాసిల్లును.

(3) 'గోవు నిత్యము' మున్నగుస్థలములందు నిత్యత్వము గోత్వజాతియందుపపన్నమగుటచే నిట గోత్వజాతి ప్రధానముగ భాసిల్లుచుండును.

(1) పరస్పరసంబద్ధావయవములుగలిగి రూపరసాదిగుణముల కాశ్రయమై చక్షురాదీంద్రియగ్రాహ్యమగునది వ్యక్తియనబడును.

(2) దేనినిబట్టి గోత్వమనుష్యత్వాదిజాతులను మనము గ్రహింతుమో యట్టి యవయవసన్నివేశమే యాకృతియనబడును.

(3) అనేకములగువ్యక్తులం దనుగతముగ గోవులనిగాని మనుష్యులనిగాని యేకరూపమగుబుద్ధిని గలిగించుచు నితరవ్యక్తిభేదమును బోధించునది జాతియని వ్యవహరింపబడును.

ఇట్లు పరస్పరభిన్నములగు వ్యక్త్యాకృతిజాతులసముదాయమే ప్రధానోపసర్జనభావంబున శబ్దమున కర్థమగుచుండునని గ్రహింపవలయును.

ద్వితీయాధ్యాయమున

ద్వితీయాహ్నికము సమాప్తము.

